

روائع البيا من أحاديث الأحكام

الأستاذ الدكتور

حامد أحمد حماد

كلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات
جامعة الأزهر بالإسكندرية

مكتبة بسملة

ت : ٣٢٣٣٤٤٤

روائع البيان من أحاديث الأحكام

تأليف

الدكتور / هلال أحمد هلال
كلية الدراسات الإسلامية والعربية للبنات
جامعة الأزهر بالإسكندرية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ نور عليك نور يهبطك الله لنوره من يشاء ﴾
صدق الله العظيم

المقدمة :

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه ومن والاه واتبع سنته إلى يوم
الدين ،،،

«««« وبعد »»»»

قضى الله الله تبارك وتعالى أن تكون هذه الأمة الإسلامية خير
أمة أخرجت للناس هدى وأدبا واستقامة ورحمة وبراً وعدلاً فأرسل فيهم
محمداً بن عبد الله صلى الله عليه وسلم الرحمة المهداة ﴿ وما أرسلناك
إلا رحمة للعالمين ﴾ (١) - وأنزل القرآن الكريم وأمره بتبليغه وتبليانه
للناس ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم
يتفكرون ﴾ (٢) ﴿ وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما
فى السموات وما فى الأرض ألا إلى الله تصير الأمور ﴾ (٣) .

وعصم الله رسوله صلى الله عليه وسلم من الخطأ والزلل ذلك لأنه
المبلغ عن ربه سبحانه ولقد جعل الله سبحانه وتعالى القرآن الكريم هو
الأصل الأول لهذا الدين الحق وجعل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
هى الأصل الثانى . ومنزلتها من القرآن الكريم أنها مبينة له وشارحة
له . تفصل مجمله وتوضح مشكله وتقيد مطلقه وتخصص عامه وتبسط
ما فيه من إيجاز .

(١) سورة الأنبياء / ١٠٧ .

(٢) سورة النحل / ٤٤ .

(٣) سورة الشورى / ٥٢ - ٥٣ .

قال تعالى ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم واعلمهم
يتفكرون ﴾ .

وقال تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر
لكم ذنوبكم ﴾ (١) .

وقال تعالى ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا
تسليما ﴾ (٢) .

وقال تعالى ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو
يُصيبهم عذاب أليم ﴾ (٣) .

وكانت أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أقوالا وأفعالا
وتقريدا على مدى ثلاث وعشرين سنة . ولو كان يخلقها اختلاقا أو
يبتدعها ابتداعا لوجد التناقض بينها وتضاربت . إذ من خصائص
الإنسان أن يقول قولا اليوم ويرجع عنه غدا . أو ينساه بعد غد . وربما
يقول بخلافه أو ما يعارضه على الأقل وهذا لم يوجد في سنة نبينا
الكريم صلى الله عليه وسلم ولم تكن مجرد أقوال لا معنى لها أو أحاديث
عابرة . بل كانت وستظل إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها دستوراً
لتنظيم شئون المرء من قبل الولادة بل منذ أن يتخلق في رحم أمه جثينا

(١) سورة آل عمران / من الآية / ٢١ .

(٢) سورة النساء / ٦٥ .

(٣) سورة النور / ٦٢ .

وصدق الله العظيم حين يقول عن نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في
الثرآن الكريم ﴿ وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحى يوحى ﴾ (١) .

ولقد روى أبو داود في سننه عن المقداد بن معد يكرب أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا إننى أوتيت الكتاب ومثله معه . ألا
يوشك رجل شبعان متكئ على أريكته يقول : عليكم بالقرآن فما وجدتم
فيه من حلال فأحلوه . وما وجدتم فيه من حرام فحرموه . ألا لا يحل
لكم الحمار الأهلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد إلا أن
يستغنى عنها صاحبها . ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه فإن لم يقروه
فعليه أن يعقبهم بمثل قرأه » .

ولقد روى الحاكم فى المستدرک أن عمران بن حصين رضى الله
عنه ذكر الشفاعة فقال رجل : يا أبا نجيد ، إنكم تحدثونا بأحاديث لم
نجد لها أصلا فى القرآن ؟!! فغضب عمران بن حصين . وقال : نعم .
قال : فهل وجدت فيه صلاة العشاء أربعاً ووجدت المغرب ثلاثاً والغداة
ركعتين والظهر أربعاً والعصر أربعاً ؟ قال : لا . قال : فعن من أخذتم
ذلك ؟ ألسنم عنا أخذتموه وأخذناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟
أوجدتم فيه من كل أربعين شاة شاة وفى كل كذا بعير كذا وفى كل كذا
درهما كذا ؟ قال : لا . قال فعن من أخذتم ذلك ؟ ألسنم عنا
أخذتموه وأخذناه عن النبى صلى الله عليه وسلم ؟ وقال : أوجدتم فى
القرآن ﴿ وليطوفوا بالبيت العتيق ﴾ (٢) أوجدتم فيه فطوفوا سبعا واركعوا

(١) النجم / ٣ - ٤ .

(٢) سورة الحج / ٢٩ .

ركعتين خلف المقام ؟ أوجدتم في القرآن : لا جلب (١) ولا جنب (٢) ولا شغار (٣) في الإسلام ؟ أما سمعتم الله تعالى قال في كتابه ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ ؟

قال عمران : فقد أخذناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشياء لكم بها علم . فقال الرجل لعمران : أحبيتي أحياءك الله !!! قال الحسن : فما مات الرجل حتى صار من فقهاء المسلمين (٤) .

ولقد استفاض القرآن الكريم والسنة النبوية المشرفة بحجة كل ما يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - وتظاهرت الآيات الكريمة على الأمر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم والإقتداء به في جميع الأحوال .

وحين نقارن بين ما جاء في القرآن الكريم والسنة النبوية المشرفة والشرعية الإسلامية وبين القوانين التي وضعها البشر وهي ما تسمى بالقوانين الوضعية حتى آخر أطواره في نهاية القرن العشرين فإن هذه القوانين المتطورة المتغيرة في عصرنا الحاضر نجدتها تسير سيرا حثيثا

(١) الجلب : هو أن يتبع الرجل ويصيح فرسه فيزجره ويجلب عليه ويصيح حثا له على الجري فنهى عن ذلك .

(٢) الجنب في السباق أن يجنب فرسا إلى فرسه الذي يستبق عليه فإذا فتر المركوب تحول إلى فرسه الذي يتسابق عليه فإذا فتر المركوب تحول إلى المجنوب .

(٣) الشغار : أن يقول الرجل للرجل : شاغرنى أى زوجتى أختك أو بنتك أو من تلى أمرها حتى تزوجك أختى أو بنتى أو من ألى أمرها ولا يكون بينهما مهر فهذه مقابل تلك .

(٤) رواء الحاكم في المستدرک ١/ ١٠٩ - ١١٠ - مختصرا - ، مفتاح الجنة في الإحتجاج بالسنة للسيوطي ص ٦ .

نحو الكمال . لكن الشريعة الإسلامية والتي نزلت منذ أربعة عشر قرناً من الزمان نجد أن الشريعة الإسلامية لم تتغير ولم تتبدل لأنها من عند الله . ولا تبديل لكلمات الله .

والشريعة الإسلامية هي شريعة الرحمة . نعم ولا تخصص فهي رحمة للناس أجمعين وليست الرحمة مرادفة لمعنى التسامح . أو معنى الشفقة والرفق . فقد يكون في التسامح والرفق والشفقة ما يخفى في ثناياه أشد أنواع القسوة !!

فالرفق في معاملة من يحادون الله ورسوله . من يقتل النفس بغير حق . من يزني . من يسرق . من يقطع الطريق . من يغزع الأمنين . وغير ذلك من الجرائم التي تهز كيان المجتمعات . فالرفق بهؤلاء وأمثالهم هو القسوة في ذاتها لأنه إن كان رفيقاً بالذين أجزموا فهو قسوة على كل فريسة لهؤلاء المجرمين ولذلك قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قرره من قوانين الرحمة أن : من لا يرحم الناس لا يرحم فقد قال صلى الله عليه وسلم :

« من لا يرحم لا يرحم » (١) - وهذه قطوف من السنة في أحاديث الأحكام ومنها النكاح واختيار الزوجة والخلع وفي الجهاد . ثم فيما يجب أن تكون عليه الأمة مع الخارجين على أمن المسلمين وما قيل بوجوب الحد فيه وهي سبعة عشر شيئاً . فمن المتفق عليه الردة - الحراية ما لم يتب قبل القدرة - والزنا - والقذف به - وشرب الخمر سواء أسكر أم لا - والسرقه .

(١) سبق تخريجه في التمهيد .

ومن المختلف فيه جحد العارية - وشرب ما يسكر كثيره من غير الخمر - والقذف بغير الزنا - والتعريض بالقذف - واللواط ولو بمن يحل له نكاحها - وإتيان البهيمة - والسحاق - وتمكين المرأة القرد وغيره من الدواب من وطئها - والسحر - وترك الصلاة تكاسلا - والفطر في رمضان . وهذا كله خارج عما تشرع فيه المقاتلة كما لو ترك قوم الزكاة ونصبوا لذلك الحرب ^(١) .

وحيث أن الحدود التي شرعها الدين من قرآن وسنة عقوبة لجرائم تهز كيان المجتمع كله وتضر به وتزلزل كيانه قد شرعت لصالح البشر أجمعين . وهي ترجع لأمر كثيرة وهي ما فيه حفظ الدين - وما فيه حفظ النفس - وما فيه حفظ العقل - وما فيه حفظ النسل - وما فيه حفظ المال .

وذلك لأن الحياة التي يعيشها البشر جميعا لا تتوفر إلا بها والله سبحانه وتعالى قد كرم الإنسان فقال سبحانه ﴿ ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ﴾ ^(٢) .

ولقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتيل فقال : « من فعل ذلك به ، ؟ فلم يذكر له أحد فغضب ثم قال : « والذي نفسي بيده لو اشتراك فيه أهل السماء والأرض لكبهم الله في النار ، ^(٣) .

(١) فتح الباري ك الحدود ٥٩/١٢ .

(٢) سورة الإسراء / ٧٠ .

(٣) أخرجه الترمذي في سننه ك الديات / باب الحكم في الدماء ٤٢٧/٢ - وقال : هذا

حديث غريب - ورواه البيهقي في سننه ك الجنائيات / باب تحريم القتل من المرأة

٢٢/٨ ورواه الشافعي ك جراح العمد / باب تحريم القتل من السنة ٥/٦

ونظرا لما انتشر بصورة سيئة ومفزعة وما تطالعنا به الصحف في كل مكان من الجرائم من قتل وسرقة وزنا وتقويض للأسر وهي بعض الجرائم التي تزلزل كيان المجتمع وتقوض أركانه . والنوفاية منها إذا أراد البشر أن يعيشوا في طمأنينة هي في شريعة الإسلام من قرآن وسنة نبوية مطهرة . مع التعريف بالحد والجناية والجريمة بإيجاز .

وبالله التوفيق ،،

د/ حامد أحمد حماد

كتاب

« الزكاه »

الشرغيب

فى الزواج

(١) عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » (١).

الراوي الأعلى للحديث :

عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : هو عبد الله بن مسعود الهذلي -
نسبة إلى هذيل - حبي من مضر وإنا قيل « عبد الله » ينصرف إليه -
ويكنى بابن أم عبد وهو من أقدم الناس إسلاماً وصحبة .

قال أبو نعيم : هو سادس من أسلم من الناس .

وقال ابن إسحاق : هو أول من جهر بالقرآن في مكة .

فهو من السابقين الأولين من المهاجرين . وكان من أكثر الصحابة علماً وقرآناً . ومن ألزمهم للسنّة النبوية - أما القرآن الكريم فهو أول القراء الأربعة الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالأخذ عنهم وهم : عبد الله بن مسعود - وسالم مولى أبي حذيفة - وأبى بن كعب - ومعاذ ابن جبل . رضى الله عنهم أجمعين .

(١) الحديث رواه الشيخان في صحيحهما في كتاب النكاح . ورواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأحمد في المسند . وذكره بلقظه الصنعاني في « سبل السلام » ، ١٠٩/٣ مكتبة الرسالة / بيروت .

فقد روى البخارى عنه أنه قال : أخذت من فى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعين سورة . وأما السنة المطهرة فقد روى البخارى فى كتاب الأدب عن حذيفة رضى الله عنه أنه قال : « إن أشبه الناس دلا . وسمنا وهديا برسول الله صلى الله عليه وسلم لابن أم عبد من حين يخرج من بيته إلى حين يرجع إليه . لا ندرى ما يصنع فى أهله إذا خلا ، .

وأما العلم فقد روى مسلم فى صحيحه عنه أنه قال « والذى لا إله غيره ما من كتاب الله سورة إلا أن أعلم حيث نزلت . وما آية إلا أنا أعلم فيم نزلت . ولو أعلم أحدا هو أعلم بكتاب الله منى تبلغه الإبل لركبت إليه ، .

شهد عبد الله بن مسعود بنرا والمشاهد بعدما . وكان ملازما لرسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل نعليه ووسادته ومطهرته حتى كان يظن الناس أنه من البيت لكثرة دخوله ودخول أمه بيت النبى صلى الله عليه وسلم .

وبعد أن شهد فتوح الشام وبعثه عمر بن الخطاب إلى الكوفة ليعلم الناس دينهم . ثم رجع إلى المدينة ومات بها سنة ٣٢ هـ . وروى له فى الصحيحين مائة وعشرون حديثا فرضى الله عنه وأرضاه .

تحليل ألفاظ الحديث :

(١) « يا معشر الشباب » : المعشر هم الطائفة الذين يشملهم وصف فالأنبياء معشر - والشيوخ معشر - والشباب معشر وهكذا .

(٢) « والشباب » : جمع شاب ويجمع على شبَّان وشبَّبه . وأصل كلمة شاب تطلق على كل من اكتمل نموه ونشاطه تقول : شبَّ الصبي إذا نما وتحرك ونشط . وشبَّ الفرس إذا نشط ورفع يديه جميعا - وبعد الثلاثين يسمى كهلاً إلى أن يجاوز الأربعين - وبعد ذلك يسمى شيخاً .

وقال الشافعية : الشاب اسم لمن بلغ إلى أن يكمل ثلاثين .

وقال القرطبي : يقال له حدث إلى ستة عشر سنة - ثم شاب إلى اثنين وثلاثين - ثم كهل .

وقال النووي : الأصح المختار أن الشاب من بلغ ولم يجاوز الثلاثين - ثم هو كهل إلى يجاوز الأربعين - ثم شيخ - وليس سواد الشعر أو بياضه دليلاً على الشباب أو الكهولة والشيخوخة لأن لون الشعر يتغير بحسب مزاج الإنسان وقوته وضعفه . وقد يتغير الشعر لنازلة ... والغالب أن يبيض الشعر إذا بلغ الإنسان الكبر واشتد ضعفه (١) .

(٣) « الباء » : أصل الباء يطلق على الموضع الذي تبوء إليه الإبل - أي ترجع إليه - ثم جعل عبارة عن المنزل - ثم كنى - به عن

(١) فتح الباري ١٠٨/٩ ، بتصريف - إحكام الأحكام ٢٢/٤ ط دار الكتب العلمية .

الجماع وذلك إما لأن الجماع لا يكون إلا فى الباءة غالباً - أو لأن الرجل يتبوا من أهله أى يتمكن .

والمعنى المراد بالباءة فى الحديث فقد اختلف العلماء فيه على قولين ويرجعان فى الحقيقة إلى معنى واحد . وهما :

القول الأول : المراد المعنى اللغوى وهو الجماع . ويكون المعنى : من استطاع منكم الجماع لقدرته على مؤنه فليتزوج . ومن لم يستطع الجماع لعجزه عن مؤنه مع احتياجه إليه فعليه بالصوم .

والقول الثانى : أن المراد مؤن النكاح . وقد سميت باسم النكاح الذى يلزمها . والمعنى على ذلك : من استطاع منكم مؤن النكاح فليتزوج ومن لم يستطع فليصم ليدفع شهوته .

وقال الإمام الصنعانى فى سبل السلام : اختلف العلماء فى المراد بالباءة والأصح أن المراد بها الجماع ^(١) الخ .

(٤) « فليتزوج » : قال الصنعانى : الأمر بالتزوج يقتضى وجوبه مع القدرة على تحصيل مؤنته .

وذهب داود إلى الوجوب . وهو رواية عند أحمد بن حنبل .

وقال ابن حزم : وفرض على كل قادر على الوطء إن وجد أن يتزوج أو يتسرى فإن عجز عن ذلك فليكثر من الصوم وقال إنه قول جماعة من السلف .

(١) سبل السلام ١٠٩/٣ مكتبة الرسالة - عمان - إحكام الأحكام ٢٢/٣ .

وذهب الجمهور : إلى أن الأمر للذهب واستدلوا بأنه تعالى خير بين
التزوج والتسرى بقوله تعالى ﴿ فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ﴾ (١) -
والتسرى لا يجب إجماعاً . فكذا النكاح لأنه لا تخير بين واجب
وغير واجب .

وذكر ابن دقيق العيد : أن من الفقهاء من قال بالوجوب على من
خاف العنت وقدر على النكاح وتعذر عليه التسرى (٢) .

(٥) « فإنه له وجاء » : الوجاء بكسر الواو والهمزة أصله الغمز ومنه وجئ
في عنقه إذا غمزه دافعاً له - وجاء بالسيف إذا طعنه به - قال
الحافظ ابن حجر : وتفسير الوجاء بالإخصاء فيه نظر فإن الوجاء
رض الأنثيين والإخصاء سلهما (٣) .

وقال الصنعاني : اتفقوا على منع الجب والإخصاء (٤) .

(١) سورة النساء / من الآية رقم ٣ .

(٢) سبل السلام ١٠٩/٣ - أحكام الأحكام ٢٢/٤ .

(٣) عمدة الأحكام ٢٤/٣ .

(٤) سبل السلام ١١٠/٣ .

فقه الحديث :

النكاح لغة : الصنم ودخول الشيء في الشيء يقال نكحت البر في الأرض إذا حرثته فيها وبذرتة - ونكح النعاس عينه فيكون نسي المحسوسات وفي المعاني .

والنكاح شرعا : قال الحافظ ابن حجر : هو حقيقة في العقد مجاز في الوطاء على الصحيح - وحجته في ذلك كثرة وروده في الكتاب والسنة للعقد حتى قيل إنه لم يرد في القرآن إلا للعقد : ولا يرد مثل قوله تعالى ﴿ حتى تنكح زوجا غيره ﴾ لأن شرط الوطاء في التحليل إنما ثبت بالسنة وإلا فالعقد لا بد منه لأن قوله ﴿ حتى تنكح ﴾ معناه حتى تتزوج أى يعقد عليها .

ومفهومه : أن ذلك كان بمجرد كافٍ لكن بيئت السنة أن لا عبرة بمفهوم الغاية بل لا بد بعد العقد من ذوق العسيلة كما أنه لا بد بعد ذلك من التطليق ثم العدة ^(١) .

وهذا رأى للشافعية من ثلاثة آراء .

والرأى الثانى للشافعية : أنه حقيقة في الوطاء مجاز في العقد وبهذا رأى قال أبو حنيفة .

والرأى الثالث للشافعية : أنه حقيقة فيهما بالإشتراك ^(٢) .

وقال الصنعاني في سبل السلام : يستعمل في الوطاء وفي العقد

(١) عمدة الأحكام ٢١/٤ .

(٢) المصدر السابق .

وقيل مجاز من إطلاق اسم المسبب على المسبب - وقيل إنه حقيقة فيهما . وهو مراد من قال إنه مشترك بينهما وكثير استعماله في العقد فقيل إنه فيه حقيقة شرعية ولم يرد في الكتاب العزيز إلا في العقد . أ. هـ . (١) .

ونجمل آراء العلماء فيه كالآتي :

(١) حقيقة في العقد مجاز في الوطء وهو أصح الآراء .

(٢) حقيقة في الوطء مجاز في العقد .

(٣) حقيقة فيهما بالإشتراك .

أنواع النكاح :

كان النكاح في الجاهلية على أنواع (٣) وهي :

(١) نكاح الإستبضاع : يقول الرجل لامرأته إذا طهرت من حيضها اذهبي إلى فلان فاستبضعي منه (٢) ويعتزلها زوجها ولا يمسه أبدا حتى يتبين حملها .

(٢) نكاح الرهط وهم ما دون العشرة : يدخلون على المرأة كلهم يصيبها فإذا حملت روضعت ترسل لهم وتقول لهم : قد عرفتم

(١) سبل السلام ١٠٩/٣ .

(٢) أحاديث أنواعه منها حديث عائشة عند أبي داود أن النكاح في الجاهلية على أربعة أنواع - وحديث عبد الله بن عمر عن نكاح الشغار في البخاري ومسلم وأصحاب السنن . حديث نكاح المتعة عن علي بن أبي طالب عند البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه وأحمد بن حنبل .

(٣) استبضعي : أي اطلبي منه المباشرة أي للجماع لتتألى منه الولد .

الذى كان من أمركم وقد ولدت وهو ابلك يا فلان وتسمى الولد
بمن أحببت منهم .

(٣) نكاح البغايا ^(١) : وكن ينصبين الرايات على بيوتهن فيدخل على
البغى من أراد . فإذا حملت ووضعت حملها جمعوا لها القافة ^(٢) .

(٤) نكاح الأخدان ^(٣) : وذات الأخدان وهى التى تزنى بواحد سرّاً
فكانت العرب تعيب الإعلان بالزنا ولا تعيب اتخاذ الأخدان وهو
المذكور فى قوله تعالى ﴿ محصنات غير مسافحات ولا متخذات
أخدان ﴾ ^(٤) .

(٥) نكاح البدل : وهو أن يقول الرجل للرجل : انزل لى عن امرأتك
وأنزل لك عن امرأتى وأزيدك .

وكل هذه الأنكحة الفاسدة أبطلها الإسلام بطهارته ونقاؤه .

(٦) النكاح الذى شرعه الإسلام وأقره : وهو أن يخطب الرجل إلى
الرجل وليّته فيصدقها ثم ينكحها .

(١) البغايا جمع بغية وهى الزانية .

(٢) القافة : جمع قائف وهو الذى يتتبع الآثار ويعرفها ويعرف أصحابها ويعرف شبه
الرجل بأبيه وأخيه .

(٣) الخدن : الصديق فى السر - للمصباح المنير مادة خدن ، ٢٥٦/١ .

(٤) سورة النساء / من الآية / ٢٥ .

المقصود من الزواج وفوائده :

(١) ينبغي أن يكون القصد أولاً من الزواج وقبل كل شيء هو الإستجابة لأمر الله سبحانه وتعالى - والرغبة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقول : تزوجوا الولود فإنى مكاثركم الأمم يوم القيامة ، (١) :

وإنما يباهى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكثرة الطيبة التي تربت على أدب الإسلام وخلق القرآن ومراقبة الله في السر والعلن .

(٢) المقصد الثاني : الإستعفاف والتحصن من الشيطان وذلك بإشباع الفطرة من طريق طيب حلال . وبذلك تكون الزوجة عوناً لزوجها على الدين والدنيا وهي أيضاً من حسنات الدنيا مصداقاً لقوله سبحانه ﴿ ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ﴾ (٢) وحسنة الدنيا هي الزوجة الصالحة كما ذكر ذلك بعض المفسرين .

(٣) المقصد الثالث : إيناس النفس والترويح عنها بالمجالسة والنظر وراحة القلب وتقويته على العبادة بالنظر للزوجة الصالحة التقية النقية والتي إن نظر إليها سرته وإن أمرها أطاعته وإن غاب عنها حفظته في نفسه وماله .

(٤) المقصد الرابع : إبقاء النسل بالحصول على الذرية لإبقاء جنس الإنسان .

(١) رواه أحمد في المسند عن أنس - وصححه ابن حبان .

(٢) سورة البقرة /

هل النكاح عبادة أو ليس بعبادة ؟

اختلف العلماء فى ذلك على أقوال وهى :

(أ) ذهب الشافعية : إلى أنه ليس بعبادة . ولهذا لو نذر له لم يعتد .

(ب) وذهب الأحناف إلى أنه عبادة .

والتحقيق فى ذلك كما قال الحافظ ابن حجر : أن الصورة التى يستحب فيها النكاح وهى فيما إذا حصل به معنى مقصودا من كسر شهوة وإعفاف نفس وتحصيل فرج ونحو ذلك تستلزم أن يكون حينئذ عبادة .

وعليه فمن نفى - أى أنه عبادة - نظر إليه فى حد ذاته ومن أثبت نظر إلى الصورة المخصوصة .

قال ابن دقيق العيد^(١) : وقد قسم الفقهاء الرجل فى التزويج إلى أقسام :

(١) قسم تتوق إليه نفسه ويجد المؤن فيستحب له النكاح .

(٢) وقسم لا تتوق فلا يجد المؤن فيكره له .

(٣) وقسم تتوق ولا يجد المؤن فيكره له وهذا مأمور بالصوم لدفع التوقان .

(١) إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد ٢٣/٤ .

(٤) وقسم يجد المؤمن ولا تتوق نفسه وهذا فيه آراء :

مذهب الشافعي جمهور أصحابه : أن ترك النكاح لهذا والتخلي للعبادة أفضل . ولا يقال النكاح مكروه بل تركه أفضل .

ومذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وبعض أصحاب مالك : أن النكاح له أفضل (١) .

لماذا كان الأمر بالصوم وليس بالجوع ؟

لقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصيام ولم يقل : فعليه بالجوع ، لأنه صلى الله عليه وسلم أراد أن ينتقل المسلم إلى عبادة مقصودة يثاب عليها وهي الصيام . أما مجرد الجوع من غير نية الصوم فلا ثواب فيه .

وقد يقال : إن الصوم يزيد من تهيج الحرارة وذلك مما يثير الشهوة !!! ويجب أيضاً أن ذلك يقع في مبدأ الأمر فإذا تمادى عليه واعتاده سكن ذلك (٢) .

وإنما جعل الصوم وجاء لأنه بتقليل الطعام والشراب يحصل للنفس انكسار عن الشهوة ويسرّ جعله الله تعالى في الصوم وهو مراقبة الله تعالى وإذا راقب العبد ربه تجتنب محارمه (٣) .

وإنما كان الصوم بهذه المثابة أيضاً لأن شهوة النكاح تابعة لشهوة

(١) المصدر السابق .

(٢) أحكام الصوم ٢٤/٤ .

(٣) منهاج السلام ١٠٩/٣ .

الأكل تقوى بقوته وتضعف بضعفه فإذا شبع الإنسان جرى الشيطان
منه مجرى الدم في العروق يأمرها بالفحشاء ويزينها له . فإذا صام
وجاع الإنسان وقصد بذلك ربه انسدت مسالك الشيطان .

هل يجوز كسر حدة الشهوة بالتداوى ؟

استدل الخطابي بهذا الحديث على جواز التداوى لقطع الشهوة
بالأدوية . وحكاه البغوي في شرح السنة ولكن ينبغي أن يحمل ذلك
على دواء يسكن الشهوة ولا يقطعها بالأصالة . لأنه قد يقوى على
وجدان مؤن النكاح بل قد وعد الله سبحانه من يستعف أن يغنيه من
فضله (١) .

ما يؤخذ من الحديث :

(١) اختلف العلماء فى معنى النكاح وأصح الآراء أنه حقيقة فى العقد مجاز فى الوطاء .

(٢) أبطل الإسلام كل أنواع النكاح الفاسدة فى الجاهلية وأبقى النكاح الذى شرعه الإسلام وهو ما عليه الناس الآن .

(٣) النكاح تشمله الأحكام : الوجوب والكراهة والإستحباب والحرمة فيستحب لمن تتوق إليه نفسه ويجد المؤمن - ويكره لمن لا تتوق إليه نفسه ولا يجد المؤمن - وكذلك من تتوق إليه نفسه ولا يجد المؤمن - وهذا مأمور بالصوم لدفع التوقان .

وقسم يجد المؤمن ولا تتوق إليه نفسه - ومذهب الشافعى العبادة له أفضل ولا يقال البكاح مكروه . ومذهب أبى حنيفة وبعض أصحاب مالك النكاح له أفضل ويجب على من خاف العنت وقدر على النكاح .

وكذا يجب على من لا يقدر على ترك الزنا إلا به . نكسه القرطبي^(١) .

ويحرم على من يخل بالزوجة فى الوطاء والإنفاق .

(٤) استدلل الخطابي بهذا الحديث على جواز التداوى لقطع الشهوة

بالأدوية للمعالجة . وحكاه البغوى فى شرح السنة إلا أن هذا ينبغي
أن يحمل على دواء يسكن الشهوة دون ما يقطعها أصالة ^(١) .

(٥) استدل بعض المالكية بإرشاده صلى الله عليه وسلم من لم يقدر على
المؤن وثاقت نفسه إلى الزواج إلى الصوم على تحريم الإستمناء
لأنه لو كان مباحا لكان الإرشاد إليه أقرب وأصلح لحصول
غرضه . والله أعلم ^(٢) .

(٦) وقع الخطاب فى الحديث للشباب دون الشيوخ لأنهم مظنة شهوة
للنساء ولا ينفكون عنها غالبا .

والله أعلم

(١) إحكام الأحكام ٢٤ / ٤

(٢) المصدر السابق .

« (الصفحة) »

التدقيق للمراجعة المرأة لأجلها

(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« تنكح المرأة لأربع . لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات
الدين تربت يداك » (١) .

(١) الحديث رواه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم بألفاظ متقاربة ورواه
المصنف في كتابه « سبل السلام » ، ١١١/٣ .

تحليل ألفاظ الشريعة :

(١) « تنكح المرأة » : تنكح : بالبناء للمجهول . والمرأة نائب فاعل والنكاح : يطلق على الوطء - وعلى العقد دون الوطء يقال : نكحتنا إذا وطئتها أو تزوجتها - ويقال للمرأة : حلت فانكحى أى فتزوجى - ويقال : تناكحت الأشجار إذا انضم بعضها إلى بعض . فعلى أنه مأخوذ من غيره فهو مجاز فى العقد وفى الوطء . ولا يفهم المراد به إلا بقريئة - وقيل أنه غير مأخوذ من شئ فيترجح أنه حقيقة فى كل من العقد والوطء ويتعين المقصود بالقريئة .

(٢) « لأربع » : اللام هنا تعليلية . والمعنى أن المرأة يرغب فى زواجها وتمييز العدد محذوف أى لأربع خصال .

(٣) « لمالها » : هذا نشر وتفصيل لبيان الأربع « لمالها » بدل من السابق بإعادة الجار .

(٤) « واحسبها » : الحسب هو فى الأصل الشرف بالآباء وبالأقارب . أو هو : المآثر والفعال الكريمة الثابتة للشخص ولآبائه - وأما ما يتصل بطيب الأصل فهو النسب .

وقال بعضهم : الحسب هو الشرف الثابت للإنسان ولآبائه لعراقة الأصل وكريم الخصال كالجود والشجاعة وأصالة الرأى وهو مأخوذ من الحساب كانوا إذا تفاخروا حسب كل واحد مناقبه ومناقب آبائه فيحكم لمن زاد عدده على غيره .

وقيل : الحسب هو المال . وهو خطأ لذكر المال قبله وذكره معطوفاً عليه .

(٥) « وجمالها » : الجمال رقة الحسن . يقال تجميل تجملاً أى تزين وتحسن .

وفى رواية « وجمالها » - عند البخارى : فقد قرن المال والحسب والدين بإعادة اللام لإفادة أن كلا منها مستقل فى الغرض ولم يقرن الجمال باللام إشارة إلى أن هذه الصفة قد لا تقصد ذاتها بل تقصد تابعة لغيرها .

(٦) « ولدينها » : الدين هو الطاعة والعبادة لله على وجه الإحسان والإخلاص - والمراد به دين الإسلام بما فيه من عقائد وعبادات وأخلاق ومعاملات .

(٧) « فاظفر بذات الدين » : ظفر ظفراً أى فاز فوزاً - وظفر بالشئ : فاز به بعد بحث وجهد . والمعنى إذا حصلت على صاحبة الدين فقد فزت وأفلحت فحافظ عليها ولا تفرط فيها . والفاء « فاظفر » واقعة فى جواب شرط مقدر : أى إذا تحققت تفضيلها فاظفر بها .

(٨) « تربت يداك » يقال : ترب الرجل إذا افتقر كأنه لصق بالتراب . والجملة جواب شرط محذوف تقديره : إن خالفت ما أمرتك به تربت يداك .

ترجمة الراوى الأعلى للمحدث :

أبى هريرة - رضى الله عنه -

هو الصحابى الجليل : عبد الرحمن بن صخر التوسى (١) ، اشتهر
بكنيته : أبو هريرة شهرة واسعة أسدلت الستار على اسمه حتى اختلف
فى تعيين اسمه على أربعة وأربعين قولاً . من أشهرها أنه كان يسمى فى
الجاهلية " عبد شمس " ، ولما أسلم سماه رسول الله - ﷺ - " عبد
الرحمن " ، وكما اختلفوا فى اسمه اختلفوا أيضاً فى اسم أبيه ، هل هو
" صخر " أم " غنم " أم " الأسود " ؟ أما أمه فهى " أميمة بنت الحارث "
وهو من قبيلة " نوس " إحدى قبائل اليمن .

سبب تكنيته بأبى هريرة :

سببه أنه كانت له هرة يحملها أو يحمل أولادها ، حكى الترمذى عنه
أنه قال : " كنت أرى غنم أهلكى وكانت لى هرة صغيرة فكنت أضعها
بالليل فى شجرة وإذا كان النهار ذهبت بها معى فليمت تكنونى " أبا
هريرة " ، وكان يقول : لا تكنونى أبا هريرة فإن النبى - صلى الله عليه
وسلم - كنانى " أبا هر " والذكر خير من الأنثى (٢) .

(١) ترجمته فى الأعلام ، ٨٠/٤ ، طبقات المطائى ، ص ٩ ، تهذيب التهذيب ، ٢٦٢/١٢ ، تنكير
المطائى ، ٢٢/١ ، أسد الغابة ، ٢١٨/٦ ، الطبقات الكبرى لابن سعد ، ١١٦/٤ ، ١٥٢/٧ ،
وغيرها .

(٢) الإصابة ، ٢٠٢/٧ ، سير أعلام النبلاء ، ١٢١/٢ ، معجم أحمد ، ٨٢/١٢ ، تهذيب الشيخ
أحمد لماكر .

إسلامه وهجرته وتزعمه لأهل الصفة :

تقدم " أبو هريرة " - رضى الله عنه - مهاجراً من اليمن إلى المدينة مسلماً على يد " الطفيل بن عمرو " - رضى الله عنه - فى شهر " المحرم " عام " خير " فى السنة السابعة من الهجرة ، وأسلم وهو شاب فى الثلاثين من عمره . وترك أهله وولده وقدم المدينة مع النبى - ﷺ - - حين رجوعه من خير . فبُسكن " الصفة " ، وهى سقيفة فى مؤخرة المسجد النبوى مع طائفة من أمثاله (١) وتزعمهم أبو هريرة - وكان عريفهم - وكان عددهم يزيد مرة وينقص أخرى على حسب اختلاف الظروف والأحوال فإذا كثر عدد الوافدين من الغرياء الذين ليس لهم مضيفون فى المدينة زادوا - وإذا رحل الوافدون قلوا - وهذا هو سر اختلاف التقدير لعددهم . وكانت تغلب عليهم رقة الحال وقلة المال ، وربما لم يحضرهم من الطعام لوتان ولم يجتمع لأحدهم ثوبان .

حتى قال أبو هريرة عريفهم : " رأيت سبعين من أهل الصفة يصلون فى ثوب واحد فمنهم من يبلغ ركبتيه ومنهم من يبلغ أسفل من ذلك فإذا ركع أحدهم قبض عليه مخافة أن تبلو عورت " !!!

(١) قال " ابن تيمية " : جملة من أرى إلى أهل الصفة مع تفرقهم . قيل أربعمائة . وقال " قتادة " : بلغوا تسعمائة . " التراتيب الإدارية " . ٢١٠/١ . وقد كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوزع أهل الصفة على الباهرين والأنصار وقال مرة : " من كان عنده طعام اثنى عشر يوماً فليذهب بها " . وانطلق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بنسبه بمشقة . مسند الإمام أحمد . ١٩٧/١ ، ١٩٠/٢ .

ولا يظن أحد أن هؤلاء الفضلاء من أهل الصفة كانوا قوماً
استحبوا البطالة والتعطّل وفضلوا أن يعيشوا عالة على إخوانهم كما
يذهب إلى ذلك من لا علم له ولا حق ، فإن الإسلام يكره البطالة والتعطّل
ولا يحب من أتباعه أن يعيشوا عالة ؛ بل إن هؤلاء الفضلاء من الصحابة
كانوا جيشاً رابضاً من جيوش الإسلام يتفرون مع أول داع للجهاد ،
وكانوا طلاباً للعلم يشهدون كل درس من دروس رسول الله - ﷺ - وكل
عظة من عظاته ، ثم إنه كان منهم العاجز الضعيف واليائس المسكين
والغريب المهاجر الذي لا يستطيع ضرباً في الأرض ولا سعيّاً وراء الرزق .
فكانت الصفة بالنسبة لهم ولكل من فيها أشبه بثكنة عسكرية للجند
ومدرسة للطلاب وملجأ العجزة واليائسين .

وكان الجاهل بحالهم يحسبهم أغنياء بسبب تعففهم ولهذا استحقوا
مدح الله لهم بقوله سبحانه (للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا
يستطيعون ضرباً في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم
بسماهم لا يسألون الناس إلحافاً) (١) .

أبو هريرة وطلب العلم :

كان أبو هريرة كبير الهمة في طلب العلم ودراسة الكتاب والسنة .

(١) سورة البقرة . من الآية ٢٧٢ .

ولقد حُبب الله لأبي هريرة صحبة رسول الله - ﷺ - وحفظ أحاديثه فكان
أكثر الصحابة رواية عن النبي - ﷺ -

لقد ترك من أجل ذلك الغرض النبيل أهله ومسكنه وبلده . بل ترك
الدنيا كلها وفرغ نفسه من مشاغلها وقاسى في هذا السبيل الشدائد التي
بونها تنقطع أعناق الرجال ولقد اختاره الله لهذه المهمة الجليلة فوهبه
ذاكرة قوية محققاً دعوة رسول الله - ﷺ - له (١) حتى لقد سبق أقرانه
في الحفظ عن رسول الله - ﷺ . وقال عن نفسه : " لم يكن أحد من
أصحاب النبي - ﷺ - أكثر مني حديثاً إلا ما كان من عبد الله بن عمرو
فإنه كان يكتب ولا أكتب " (٢) .

ولقد ضم أبو هريرة إلى اهتمامه بالعلم والدرس والأخذ عن رسول
الله - ﷺ - الهمة في العبادة وتهذيب النفس والإقبال على الله والعمل
بالكتاب والسنة ولقد كان رضى الله عنه عزيز النفس نزيهاً عن الدنيا .
روى عبد الرزاق وأبو نعيم عن ابن سيرين أن عمر بن الخطاب استعمل
أبا هريرة على البحرين فقدم بعشرة آلاف فقال له عمر : استأثرت بهذه
الأموال لمن أين لك ؟ قال : خيل تتجت وأعطية تتابع وخراج رقيق لى .
فمنظر عمر فوجدتها كما قال أبو هريرة . ثم دعاه ليستعمله فأبى . فقال

(١) صحيح البخارى . ١٣٢/١

(٢) البخارى كالمع كتاب العلم ٢١/١ - الترمذى / المع ١٠/٥ . الناقب / مناقب أبي هريرة

٦٨٦/٥ . الدرر / المدة / كتاب العلم ١٢٥/١ - أحمد ٢١٨/٢ وغيره

عمر : لقد طلب القتل من هو خير منك . فقال : من ؟ قال يوسف بن يعقوب عليهما السلام . فقال أبو هريرة : إنه يوسف نبي الله ابن نبي الله وأنا أبو هريرة بن أمية فأخشي ثلاثاً واشتتين . فقال : أفلا قلت خمساً ؟ قال : أخشى أن أقول بغير علم أو أقضى بغير حكم وأن يضرب ظهري ويشتتم عرضي وينزع مالي .

ولقد فتح الله على أبي هريرة فتوحاً كان مضرب المثل ومثار الإعجاب ، بل كان مبعث شكوك البعض لبعض الناس في تحريره وثبته مما يرويه ، ودمره بالإكثار .

لذلك دافع أبو هريرة عن نفسه وقال : " إنكم تزعمون أن أبا هريرة يكثر الحديث عن رسول الله . والله الموعود كنت رجلاً مسكيناً أخدم رسول الله - ﷺ - على مله بطنى وكان المهاجرون يشغلهم الصلح بالأسواق وكان الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم وكنت ألزم رسول الله - ﷺ - على مله بطنى فأشهد إذا غابوا وأحفظ إذا نسوا " (١) .

وكان يقول : " إن الناس يقولون : أكثر أبو هريرة ولولا أيتان في كتاب الله ما حدث حديثاً ثم يتلو قوله تعالى : { إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناء للناس في الكتاب أولئك يلعنهم

(١) فتح الباري ١/٢٦١ - مسلم لأبى هريرة حديث رقم ٢١٩٢ - مسند أحمد ١٢/٤٦٨ -
تجديد الحديث ١/٢ .

الله ويلعنهم اللاعنون إلا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا فأولئك أتوب عليهم
وأنا التواب الرحيم (١).

امتحان أبي هريرة ، في شدة الحفظ :

لقد أجرى لـ "أبي هريرة" اختبار صعب في شدة حفظه فنجع في
الإمتحان . قال "أبو الزعيزعة" كاتب "مروان بن الحكم" : " أرسل
"مروان" إلى "أبي هريرة" - رضى الله عنه - فجعل يحدثه وكان
أجلسنى خلف السرير أكتب ما يحدث به حتى إذا كان في رأس الحول
أرسل إليه يسأله وأمرنى أن أنظر فيما كتبته عنه فما غير حرفاً على
حرفه (٢).

وقال "الإمام الشافعى" : " أبو هريرة " أحفظ من روى الحديث
في دهره (٣).

وضدق "عبد الله بن عمر" - رضى الله عنهما - حين قال لـ "أبي
هريرة" : " أنت كنت الزمنا لرسول الله - ﷺ - وأحفظنا لحديثه " (٤).

(١) سورة البقرة الآية ١٥٩ - ١٦٠ . والجديد يرواه البخارى في العلم / وفي المزارعة / وفي
الاعتصام . يرواه مسلم / في فضائل أبي هريرة رقم ٢٤٢٩ . وأحمد في المسند .

(٢) سير أعلام النبلاء ١/٢٣٩ . البداية والنهاية ١٠٦/٨ . يرواه الحاكم في المستدرک وقال :
صحيح الإسناد .

(٣) تنكرة الملائكة ٢١/١ .

(٤) الترمذى . المتألف . مناقب أبي هريرة هـ ٢١٨ . طبقات ابن سعد ١١٨/٢ . البداية والنهاية
١٠٧/٨

ولا شك أن فترة ملازمة "أبي هريرة" لرسول الله - ﷺ - كانت فترة النشاط الذي دب في المدينة المنورة بعد صلح الحديبية وغزوة خيبر حيث أقبلت الوفود الكثيرة من كل مكان للتعليم والسؤال عن الإسلام والإيمان.

ولا استحالة أن يحفظ "أبو هريرة" هذا العدد الكثير من الحديث طوال صحبته للرسول - ﷺ - فلا يستحيل أن يحفظ في كل يوم من أيامه أربعة أحاديث وأكثر من ذلك.

وعلى الرغم من قصر المدة التي قضاهما بعد إسلامه مع النبي - ﷺ - إذ أسلم سنة سبع من الهجرة وترقى رسول الله - ﷺ - على رأس السنة الحادية عشرة منها كما هو معلوم.

ولكن الفتوحات العلمية لا يصح أن تقاس أبداً بمقياس الأيام والأعوام إنما تقاس بالجهد والإقبال والتوفيق . ورب شهر واحد . بل رب يوم واحد ملي بالجهد والعمل والتوفيق يكون أجدي وأنفع على الإنسان والإنسانية وعلى العلم والدين من آلاف الأيام والأعوام المجردة من الجهد والعمل والتوفيق .

ومن كان في شك من هذا فليقارن مقارنة قريبة بين إثنين أحدهما مسيحي مسافر انقطع سنة واحدة لحفظ القرآن الكريم وثانيهما شيخ لم

ينقطع هذا الانقطاع لمثل هذا الغرض العظيم - ولا ريب أن الثاني الشيخ
العجوز لا يكون شيئاً مذكوراً في حفظه للقرآن الكريم بجانب الأول وهو
الصبي الصغير وإن كان يكبر بعشرات السنين !!!

ومما يدل على جلالة قدر "أبي هريرة" - رضي الله عنه - أن
 جمعاً كبيراً من الصحابة والتابعين روا عنه وأخذوا السنة منه وهم أكثر
 من ثمانمائة ما بين صحابي وتابعي !!

فمن الصحابة الذين روى عن "أبي هريرة" "عبد الله بن عباس" و"عبد الله بن عمر" و"أنس بن مالك" و"جابر بن عبد الله" و"وائل بن الأسقع" وغيرهم .

ولقد بلغ من وثوق الصحابة به ويتحديثه أن بعض أعلامهم كان يحيل السائلين عليه .

ومن التابعين الذين رويوا عن أبي هريرة : مروان بن الحكم
وسعيد بن المسيب و سعد بن الزبير ومحمد بن سيرين والأعرج
وعطاء بن أبي رباح وعطاء بن يسار وغيرهم الكثير (١).

[illegible]

في مسنده ٢٧٤ حديثاً ولقد أجمع أهل الحديث على أن "أبا هريرة" أكثر الصحابة حديثاً .

واتفق الشيخان "البخاري" و"مسلم" منها على ثلاثمائة وخمسة وعشرين ٢٢٥ حديثاً وانفرد "البخاري" بثلاثة وتسعين ٩٢ حديثاً و"مسلم" بمائة وتسعة وثمانين ١٨٩ حديثاً (١) .

ولما حوضر "عثمان بن عفان" - رضي الله عنه - في داره كان "أبو هريرة" فيمن بقي من الصحابة يدافع عنه .

ولما بويع "علي بن أبي طالب" كرم الله وجهه مكث "أبو هريرة" بالمدينة واعتزل الفتنة ولما استقر الأمر "معاوية بن أبي سفيان" : كان "مروان" ينسب عنه على ولاية المدينة . وطال "عمر" "أبي هريرة" حتى نشر حديث رسول الله - ﷺ - بين الناس فكان مرجع المسلمين في رواية الحديث سبعة وأربعين عاماً من إسلامه يأخذ من السنة ويعطي ويتلقى ويرى ويتعلم ويعلم في نشاط منقطع النظير ومثابرة تصل به إلى أن يقع على الأرض من الجوع والإعياء وتضحيات بأهله ووطنه وماله وحظوظه ومتع حياته - وبركات من الرسول - ﷺ - تجلت في قصة بسط رداءه ودعائه وتأمين الرسول - ﷺ - على دعائه حين قال لرسول الله - ﷺ - يا رسول الله : إني أسمع منك حديثاً كثيراً أنساه .

(١) تاريخ الإسلام ٢٢١/٢، ومطبوعات الشعب ١/٦٢، والمصنف في الملل والنحل لأبي حزم ١ .

قال - ﷺ - : « أبسط رداك . فغرف بيديه ثم قال : ضُمَّه
فضمته لما نسيت شيئاً بعده » (١) .

وفى مرضه الذى مات فيه . دخل عليه " أبو سلمة بن عبد الرحمن " .
يعوده فرجده شديد الوجع فاحتضنه وقال : اللهم إشف " أبا هريرة " .

فقال : اللهم لا ترجعها . قالها مرتين ثم قال : « إن استطعت أن
تموت فمت . والله الذى نفسى " أبى هريرة " بيده ليأتين على الناس زمان
يمر الرجل على قبر أخيه فيتمنى أنه صاحبه يدخل عليه " مروان بن
الحكم " فى شكواه التى مات فيها . فقال له : " شفاك الله " فقال
" أبو هريرة " : " اللهم إني أحب لقاءك فأحيب لقائي " .

ثم خرج " مروان " فلما بلغ وسط السوق حتى مات - رضى الله عنه
- وفى جنازته كان " عبد الله بن عمر " - رضى الله عنهما - يترحم عليه
ويقول : " كان يحفظ على المسلمين حديث رسول الله - ﷺ - " (٢) .

ولمن رحمه الله بالمدينة سنة سبع وخمسين من الهجرة عن ثمانية
وسبعين عاماً .

(١) صحيح البخارى . ك العلم . العزمى على الحديث ٢٢٢/١ . وسند أحمد ٢٠٧/٥ . وطبقات ابن
سعد ١١٨/٢ .

(٢) طبقات ابن سعد ٦٢/٢ . البداية والنهاية ١٠٧/٨ . سير أعلام النبلاء ٤٢٥/٢ .

المطاعن الملققة من أعداء الإسلام ضده والرد عليها :

لقد بلغ بأعداء الإسلام من المستشرقين وأنابهم في تعصبهم وعنادهم وعداوتهم للإسلام وخيانتهم للعلم وتجنيتهم على الحقائق التاريخية أن لفقوا عدة مطاعن ضد هذا الصحابي الجليل ليخرجوا شهودنا وهذه بعض مطاعنهم وكيف ترد عليها . فنقول وبالله التوفيق .

قالوا : إن " أبا هريرة " كان مداعبا مازحا !!! ويتصدون بذلك أن يزعزعوا الثقة بكلامه ويطمعوا في صدق حديثه !! .

والرد عليهم :

نقول : إن المزاح على نوعين : نوع ساقط سخيف ما جن يجرح صاحبه في عدالته وشرفه وصدقه .

ونوع آخر شريف عفيف لا كذب فيه ولا إسفاف . ولقد كان مزاح " أبي هريرة " من هذا النوع العالي الذي صدر ويصدر مثله من العظماء والكبار قديماً وحديثاً . وهذا النوع من المزاح يدل على رقة الشعور وخفة الروح وبراعة الترفيع ونبل الغرض . وحسبك أن تعرف أن سيدنا - رسول الله - ﷺ - كان يمزح ولا يقول إلا حقاً .

مثال لمزاحه وتظرفه وما فيه من أغراض شريفة :

روى " أبو نعيم " بسنده عن " أبي عثمان النهدي " أن : أبا هريرة " كان في سفر فما نزولوا وضربوا السفرة وبعثوا إليه وهو يصلى . فقال : إني صائم . فما كادوا يفرغون جاء فجعل يأكل الطعام . فنظر القوم إلى من أرسلوه . فقال : ما تنتظرون ؟

قد - والله - أخبرني أنه صائم !! فقال " أبو هريرة " : صدق . إني سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : « صوم شهر رمضان وثلاثة أيام من كل شهر عزم الدهر » وقد صمت ثلاثة أيام من أول الشهر فانا منظر في تخفيف الله . صائم في تضعيف الله .

ثم إن هذا المزاح الراقى وصل إلى غرضين شريفين وهما :
(١) أن يتركوه يتم ما يريد من الصلاة . (٢) إنهاهم حكما من أحكام الإسلام وتحريضهم على هداية من هدايات الرسول - ﷺ - بتلك الطريقة المشوقة البارحة .

وقالوا : إن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - روى عن رسول الله - ﷺ - أنه قال : « من اقتنى كلبا إلا كلب صيد أو ماشية انتقص من أجره في كل يوم قيراطان » وقالوا : أن أبا هريرة - رضي الله عنه - كان يروى الحديث نفسه هكذا : « إلا كلب صيد أو ماشية أو كلب زرع » وقالوا : قيل لابن عمر إن أبا هريرة يقول : « أو كلب زرع » فقال ابن عمر

إن لابي هريرة دعاء وهم يفسدون بذلك أن ابن عمر انتقد أبا هريرة
وفي هذا توهين لزواية أبي هريرة وشك فيها

والجواب على ذلك

أولاً أن هذا الكلام من ابن عمر - رضي الله عنهما - ليس
نقداً من ابن عمر - لـ أبي هريرة - ولا تجريحاً له بذكر باعث نفسه
يجعله يتزيد ويضع في حديث رسول الله - ﷺ . وإنما هذا الكلام من
ابن عمر - على عكس ما يدعون نهائياً فهو تقدير من ابن عمر - لـ أبي
هريرة - وتأبيد لزيادته المذكورة - أو كلب زرع - بسبب وعامل توافر فيه
حتى جعله يحرص على هذه الزيادة لونه وهو أنه كان صاحب زرع وحرث
لما عتني بحفظ ما يتصل بعمله ولم يحفظه ابن عمر .

ثانياً . أن هذه الزيادة - أو كلب زرع - لم ينفرد بها أبو هريرة -
رضي الله عنه - بل رواها غيره ممن سمعها من رسول الله - ﷺ -
ومنهم - سفيان بن أبي زهير - و - عبد الله بن مفضل - رضي الله عنهما
بل رواها ابن عمر نفسه بعد أن سمعها من أبي هريرة - وتحققها .
وربما كان ناسياً إياها ثم ذكرها

وقال الإمام النووي - عند قول ابن عمر - إن لـ أبي هريرة -

« ليس هذا توهيناً لرواية "أبي هريرة" ولا شكاً فيها بل معناه أنه لما كان صاحب زرع وحرث اعتنى بذلك وحفظه وأتقنه . والعبادة أن المبتلى بشئ يتقنه ما لا يتقنه غيره ويتعرف من أحكامه ما لا يتعرفه غيره » وقد ذكر مسلم هذه الزيادة - وهي اتخاذ الزرع من رواية "ابن مغفل" ومن رواية "سفيان بن أبي زهير" - رضى الله عنهما - عن النبي - ﷺ - ونكرها مسلم - أيضاً من رواية "ابن الحكم" واسمه "عبد الرحمن بن أبي نعيم البجلي" عن "ابن عمر" فيحتمل أن "ابن عمر" لما سمعها من "أبي هريرة" وتحققها عن النبي - ﷺ - رواها عنه بعد ذلك وزادها في حديثه الذي كان يرويه بدونها . ويحتمل أنه تنكر في وقت أنه سمعها من النبي - ﷺ - فرواها ونسبها في وقت لتركها والحاصل : أن أبا هريرة لم يكن منفرداً بهذه الزيادة بل وافقه جماعة من الصحابة - رضى الله عنهم - في روايتها عن النبي - ﷺ - ولو انفرد بها لكانت مقبولة مرضية مكرمة .

ثالثاً : أن "عبد الله بن عمر" ممن يروى الأحاديث عن أبي هريرة ، ولا يعقل أن يرضى صحابي زرع جليل مثل ابن عمر بالأخذ والرواية ممن يتشكك في صدقه ولا عن يتردد في ضبطه .

وأمثلة الهجوم على "أبي هريرة" الصحابي الجليل الذي امتاز على

الجميع وبرز في ميدان الرواية وظفر بثقة الصحابة وشهادتهم له وشهادة
التابعين من بعدهم والأئمة والمحدثين .

لكن ماذا نصنع أمام من غلبت عليه شقوته واتبع هواه فخضع غيره
حقداً على الإسلام وأهله وفضل وأصل حتى أننا نجد وللأسف من المسلمين
من يفتح قلبه وأننيه وعينه لهذا الحق ثم ينشرها في دراساته بين أبناء
المسلمين يريد أن يسمع أفكارهم ويقطع الصلة بينهم وبين سلفهم الصالح
ويزعزع ثقتهم في خير القرون ويزلزل عقيدتهم في هدى السنة النبوية
المشرقة .

ولا حول ولا قوة إلا بالله .

فقه الحديث :

قال الإمام الصنعاني في « سبل السلام » .

« الحديث إخبار أن الذي يدعو الرجال إلى التزوج أحد هذه الأربع وأخرها عندهم ذات الدين . فأمرهم صلى الله عليه وسلم أنهم إذا وجدوا ذات الدين فلا يعدلوا عنها . وقد ورد النهي عن نكاح المرأة لغير دينها . فأخرج ابن ماجه والبراز والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعاً : لا تنكحوا النساء لحسنهن فلعله يرديهن ولا لما لهن فلعله يطغيهن وانكحوهن للدين ولأمة سوداء خرقاء ذات دين أفضل ، (١) .

والكلام عن هذا الحديث ينحصر في الآتي :

(١) المقاصد الأربعة في الحديث هل هي مقاصد شرعية أو عادية ؟

(٢) بيان غيرها من المقاصد - ولماذا اقتصر الحديث عليها ؟

(٣) دفع التعارض في الظاهر بين الحديث وما يعارضه .

(٤) كيف يفضل المسلم إذا وجد بعض الصفات ؟

(٥) الكفاءة في النكاح وصلاتها بهذه الصفات .

وإلى تفصيل ذلك :

(أ) قال القرطبي : معنى الحديث أن هذه الخصال الأربع هي

التي يرغب في نكاح المرأة لأجلها فهو إخبار عما في الوجود لا أنه وقع

الأمر بذلك . بل ظاهره إباحة النكاح لقصد كل من ذلك لكن قصد الدين أولى ^(١) .

لماذا قدم المال على بقية الأربع ؟

لقد قدم المال لأهميته عند راغبي الزواج ولكثرة الراغبين في المرأة لأجله . فالمال في الحقيقة نعمة من نعم الله عز وجل وهو قوام الحياة . وبه يستغنى الإنسان عن اللئام ويعين الزوج عند الشدة . ويستغنى به المرأة عن مطالبة الزوج بما تحتاج إليه أو بما لا طاقة له بتحمله .

وقد يحصل له منها ولد فيعود إليه مالها - ومع ذلك فللمرأة حرية التصرف الكاملة في مالها . ولا حق للزوج فيه ولا يحل له أخذ شيء منه إلا إذا رضيت وطابت نفسها به . والمرأة لا تطالب بالنفقة على نفسها وإنما تطالب الزوج بالإنفاق عليها وإن كانت موسرة .

وصدق الله العظيم ﴿ الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم ﴾ ^(٢)

(ب) الحسب : وهو الشرف بالأباء والأقارب والإتصاف بالخلق القيم والأفعال الحسنة . وأصلها المرأة ويشتقها الكريم تبعدها عن الانحرافات وتغمر أولادها بالحنان والأخلاق الإسلامية الكريمة والحسب يحفظ للرجل منزلة أدبية بين المجتمع الذي يعيش فيه . وقد حمل بعضهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نخيروا لنطفكم فإن العرق دساس » ^(٣)

(٢) سورة النساء من الآية ٣٤

(١) عمدة القاري ٨٦/٢٠

(٣) رواه ابن ماجه

فكرهوا نكاح بنت الزنا وبنت الفاسق واللقطة ومن لا يعرف أبوها .
وتارك الصلاة . لأنهم لم يوقعهم في هذه الأفعال الذميمة إلا دنائة
الأصل وهذا ليس ذنباً للفتاة وإنما هو ذنب أصلها . والفرع يتبع الأصل
في أفعاله غالباً .

وقال العلماء : يكره الزواج باللقطة ومن لا يعرف أبوها خشية أن
لا يكون الأصل طيباً .

(ج) والجمال : ولقد فطر الإنسان على حب الجمال والميل إليه
والسعى في تحصيله - والجمال يعف الزوج عن النظر إلى الغير ويشرح
الصدر - ولقد روى الحاكم في المستدرک : خير النساء من تسر إذا
نظرت وتطيع إذا أمرت ، ولكن مجرد الجمال لا ينفع صاحبه فقد يكون
وبالاً عليه إذا لم يكن معه دين يدعو إلى العشرة الطيبة ويحفظه من
الغرور والسقوط .

(د) الدين : وهو سنام الصفات المبتغاة وهو اللائق طلبه من ذوى
المروءات وأرباب الديانات لأن أثره عظيم وخطر فقده جسيم . والدين
هو الذى ينبغى أن يغرّد بالقصد ويترك ما سواه والرجل يعيش مع
الروجة بدينها وخلقها ومعاشرتها الطيبة ويتوفر ذلك كله إذا كانت المرأة
متدينة وتعمل به وتقيم حدوده فتعزف حق زوجها وما ينبغى له من
طاعة وتكریم وتواضع وتحافظ على شرفها وعرضها ونصون نفسها
لزوجها وتدفع عليه ماله ومتاعه وتقوم لأولاده بكل ما ينبغى من
رعاية وتربية - وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما استفاد
المؤمن بعد تقوى الله خيراً من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر

إليها سرته وإن أقسم عليها أبرته وإن غاب عنها حفظته،^(١) ومن
رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه فليتق الله في الشطر
الثاني،^(٢) ..

(٢) المقاصد الأخرى المطلوبة :

هناك مقاصد أخرى غير هذه الأربعة وهي العاقلة والتي يحسن
تدبير بيتها - والمتعلمة والودود - والبكر البالغة - وغير القريبة لضعف
الشهوة - وألا تكون ذات ولد إلا لمصلحة - والفقيرة في دينها -
والمقتصدة . وقد يتزوج بنت جاره أو صديقه أو صاحب الفضل عليه
توثيقا للصلة وتقديرا له .

ومع ذلك كله فهذه المعاني لا يقصدها إلا القليل من الناس وهي
ليست مقصودة لذاتها .

(١) رواه ابن ماجه وغيره بالفاظ متقاربة ٥٩٦/١ .

(٢) رواه الحاكم في المستدرک ١٦٢/٢

الكفاءة فى النكاح :

وهى المساواة فى المنزلة : اختلف العلماء فى كفاءة النكاح :

جمهور العلماء : أن الكفاءة فى النسب فالشريفة يتناسبها الشريف .
ويقدم بنو هاشم وبنو المطلب على غيرهم ومن عدا هؤلاء من قريش
فهم أكفاء بعضهم لبعض .

مذهب مالك : أن الكفاءة فى الدين لا غير .

وللشافعى : قول مثل مالك .

قال ابن حجر : « واعتبار الكفاءة فى الدين متفق عليه فلا تحل
المسلمة لكافر أصلاً ، (١) .

وقال ابن حجر : واعتبر الجمهور الكفاءة فى النسب .

وقال أبو حنيفة : قريش أكفاء بعضهم بعضا والعرب كذلك وليس
أحد من العرب كفتنا لقريش كما ليس أحد من غير العرب كفتنا للعرب .

والصحيح : تقديم بنى هاشم والمطلب على غيرهم .

وقال الخطائى : الكفاءة معتبرة فى قول أكثر العلماء بأربعة أشياء
وهى : الثَّين - الحرية - الدَّسب - الضَّناعة . وبعضهم اعتبر أيضا
السلامة من العيوب - واليسار (٢) .

(١) فتح البارى ١٣٢/٩ .

(٢) نيل الأوطار للشوكانى ١٢٩/٦ .

هل زواج غير الأكفاء حرام ؟

ليس زواج غير الأكفاء حرام يرد به النكاح وإنما هو تقصير بالمرأة وأوليائها . فإذا رضوا صح ويكون حقاً لهم تركوه . وقد اشترط الولي حتى لا تضيع المرأة نفسها بالزواج من غير كفاء .

وقال ابن حجر : « ولم يثبت في اعتبار الكفاءة بالنسب حديث ، ^(١) .

(٣) دفع التعارض في الظاهر مع حديث الباب :

لا يتعارض هذا الحديث مع ما رواه ابن ماجه في سننه ، لا تتزوجوا النساء لحسنهن فعسى حسنهن أن يرديهن ، - أى يهلكهن - وغيره لأن المراد به النهي عن مراعاة الجمال أو المال مجرداً عن الدين فلا يتنافى مع استحباب ذلك في المرأة إذا روعى الدين معه بدليل أمره صلى الله عليه وسلم من يريد التزوج بالنظر إلى المخطوبة . وهو لا يفيد معرفة الدين وإنما يعرف به الجمال أو القبح .

معنى « تربت يداك » : يقال ترب الرجل إذا افتقر كأنه لصق بالتراب - ونسب الإتراب إلى اليد لأنها وسيلة الكسب - ومعنى هذه العبارة على الأصل « تربت يداك » ، دعاء بالافتقار على من لم يفعل ذلك بأن وجد ذات الدين وتركها وقدم عليها ذات الجمال أو المال أو النسب .

وهل هذا الدعاء مراد في الحديث ؟

هذا الدعاء ليس مراداً في الحديث . وإنما المراد الحث والتحريض على التمسك بذات الدين متى وجدت . والتهديد والوعيد إذا وجدها وتركها بحثاً عن مال أو جمال أو حسب .

وقيل : معنى « تربت يداك » ، هي دعاء في الأصل لكن العرب تستعملها للإنكار والتعجب .

وقيل : معناها : لصقت يداك بالتراب كناية عن الفقر .

وقيل معناها : ضعف عقلك ^(١) - وقيل فيه شرط مقدر أى وقع لك ذلك إن لم تفعل ^(٢) .

(١) عمدة القاري ٨٦/٢٠ .

(٢) نيل الأوطار للشوكاني ١٠٦/٦

ما يؤخذ من الحديث :

- (١) الحث على تنشئة البنات على الدين والفضيلة .
- (٢) الحث على حسن اختيار وأن يهتم بالصالح أولاً وبالذات .
- (٣) استدلال بالحديث بعض العلماء على أن للزوج الإستمتاع بمال الزوجة . فإنه يقصد لذلك فإن طابت به نفسا فهو له حلال . وإن منعه فإنما له من ذلك بقدر ما بذل من الصداق - والصحيح أنه ليس له الإستمتاع بمالها من غير رضاها وليس له الحجر عليها في مالها .
- (٤) الحديث يدل على أن مصاحبة أهل الدين في كل شيء هو الأول والأحسن . لأن من صاحبهم استفاد من أخلاقهم وبركتهم . وخاصة الزوجة فهي أولى من يعتبر دينه لأنها أم أولاده والأمينة عليه في منزله وماله .

والله أعلم

« التخلع »

عن ابن عباس رضى الله عنهما أن امرأة ثابت بن قيس أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله : ثابت بن قيس ما أعيب عليه في خلق ولا دين ولكنى أكره الكفر في الإسلام . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أترددين عليه حقيقته ، ؟ فقالت : نعم .

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقبل الحديقة وطلقها تطليقة ، (١) .

وفي رواية عند البخارى « وأمره بطلاقها ، .

ولأبى داود والترمذى من حديث ابن عباس وحسنه :

وأن امرأة ثابت بن قيس اختلعت منه فجعل النبي صلى الله عليه وسلم عدتها حيضة ، .

(١) الحديث يرواه بإسناده الصحيح فى « سبل السلام » ، ١٦٦/٣ ورواه البخارى وأبو داود والترمذى وغيرهم بألفاظ مختلفة .

تحليل ألفاظ الحديث :

- (١) « أن امرأة ثابت بن قيس » : أيهم البخاري اسمها في بعض الروايات - وسمّاها في آخر الباب وقال هي : جميلة بنت أبي بن سلول ، أخت عبد الله بن أبي سلول رأس النفاق وهي امرأة ثابت ابن قيس .
- وقيل : اسمها حبيبة - وجمع بعضهم بأن اسمها حبيبة ولقبها جميلة - وقيل غير ذلك .
- (٢) « ما أعتب عليه في خلق » : بضم التاء من باب قتل وضرب وحقبة العتاب : مخاطبة الإدلال . ومذاكرة الوجدان وقيل : اللوم في سخط .
- وروي : « ما أعيب » بالياء بدل التاء . وقال الحافظ ابن حجر : وهي أليق بالمراد .
- « واخلق » : العجية والطبيعة .
- (٣) « ولكني أكره الكفر في الإسلام » : قيل معناه : لكني أكره لوازم الكفر من المعادة والنفاق والخصومة ونحوها .
- وقيل : هو اسم إشارة إلى أنها قد تحملها شدة كراهتها له على إظهار الكفر لينفسخ نكاحها منه - وهي تعرف أن ذلك حرام لكنها خشيت أن يحملها شدة البغض على الوقوع فيه
- وقيل . المراد بالكفر كفران العشير بتفصيل المرأة في حق زوجها أو نحو ذلك مما يتوقع من الشابة الجميلة المبغضة لزوجها
- (٤) « في الإسلام » : قولها هذا إشارة إلى علة كراهيتها الكفر المذكور
- (٥) « وطلقها تطلق » : المصترح هنا مفعول مطلق مبين للعدد

- عبد الله بن عباس - رضي الله عنهما

هو: عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم الجد الثاني
لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ابن عم رسول الله - صلى الله عليه
وسلم. (١)

ولد عبد الله ابن عباس قبل الهجرة بثلاث سنين في شعب بني
هاشم فحنكه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وضمه إلى صدره ودعا
له قائلاً: «اللهم فقهِه في الدين وعلمه التأويل».

وأمه: لبابة بنت الحارث أخت ميمونة زوج النبي - صلى الله عليه
وسلم - وأسلمت أمه قبل أبيه وأسلم معها عبد الله بن العباس وهو صغير،
وهاجر عام الفتح إلى المدينة مع أبيه وشهد فتح مكة وحنينا والطائف
وحجة الوداع.

ولكونه ابن عم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وابن أخت
أم المؤمنين ميمونة زوج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يدخل
بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - وينام عنده في حجره خالته ميمونة
زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - فاطلع على ما خفي على الصحابة من
فعل النبي - صلى الله عليه وسلم - بالليل.

يقول عبد الله بن عباس: «بت عند خالتي ميمونة فقلت: لأنظرن
إلى صلاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فطرح رسول الله - صلى

ترجمته في: الإصحاح ٩٠/٤. تذكرة الحفاظ ٣٧/١. أسد الغابة ٢٩٠/٢. تهذيب التهذيب

٢٧٦/٥ وفیات الأعيان ١٢/٢ البنية والنهاية ٢٩٥/٨ وغيرها.

الله عليه وسلم - وسادة فنام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في طولها
فجعل يمسح النوم عن وجهه، فقرأ الآيات العشر الأواخر من "آل عمران"
حتى ختم، ثم أتى سقاء معلقاً فأخذه فتوضأ ثم قام يصلي، فقمت فصنعت
مثل ما صنع ثم جئت فقممت إلى جنبه فوضع يده على رأسي ثم أخذ بأذني
فجعل يفتلها ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى
ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم لوتر^(١)

ورقب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكان عمر ابن عباس
ثلاث عشرة سنة.

وكان ابن عباس أيضاً طويلاً بادنًا جسيمًا وسيم الطلعة صبيح
الوجه له وفرة يخضب بالحناء وقد غمى في آخر عمره كعفاً غنى من قبل
أبيه وحده في آخر عمرهما كذلك، وحين عجز من لا خلاق لهم بذلك
قال:

وَإِنْ يَأْخُذَ اللَّهُ مِنْ عَيْنِي نَوْرَهَا فَمَنْ فَرَّادَى وَقَلْبِي مِنْهُمَا نَسُورُ
قَلْبِي ذَكَى وَهَمَلَنِي غَيْرَ ذِي دَخَلٍ وَفِي فَمِي صَارُمٌ كَالسَّيْفِ مَشْهُورُ
وَفِي هَذِهِ الْأَتْنَاءِ صَعِبَتْ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةُ فَطَلَبَ مِنَ النَّاسِ أَنْ يَقْرَءُوا
عَلَيْهِ مِنْ كِتَابِهِ^(٢)

فضائل ابن عباس:

لقد كانت فضائل ابن عباس كثيرة، ومن أهم مظاهرها صلته
برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فهو ابن عمه ثم في حالته ميمونة

^(١) صحيح البخاري: ك النسخة / قراءة القرآن بعد الحدث وغيره ٢٨٧/١.

^(٢) سير أعلام النبلاء ٢٢٨/٢. الكفاية ص ٢٦٢. العمل للزمخشري ٢٢٨/٢.

زوج رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فكان يتردد على منزل رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ويبيت عنده بحكم سنه الصغيرة وصلته المزدوجة بالقرابة والمصاهرة.

ومنها أيضاً: شدة فهمه وذكاءه واتجاهه إلى الاستزادة من تعاليم الإسلام حتى لفت ذلك الرسول -صلى الله عليه وسلم- فضمه إلى صدره ودعا له «اللهم علمه الكتاب والحكمة اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب».

يقول ابن عباس: «أتيت النبي -صلى الله عليه وسلم- وهو قائم يصلي من آخر الليل فقممت وراءه فأخذني فأقامني حذاءه فلما أقبل على صلاته انحنست، فلما انصرف قال: مالك أجعلك حداثي فتخنس؟

قلت: ما يبغى لأحد أن يصلي حذاءك وأنت رسول الله فأعجبه، فدعا الله أن يزيدني فهماً وعلماً».

وفي رواية: «قلت: يا رسول الله أنت أجل في عيني وأعز من أن أوازي بك. فقال: اللهم آتِه الحكمة».

وقد ظهرت لهذه الدعوة آثارها المباركة حتى لقب بحير الأمة ونرجمان القرآن وبالبحر، قال مجاهد: «كان ابن عباس يسمى البحر لكثرة علمه».

ومنها همة في طلب العلم يتلقى عن الرسول -صلى الله عليه وسلم- في حياته وعن أصحابه بعد وفاته، ويأتي أبواب العلماء لتحصيل العلم ويعصر على الحر والبرد ويصل الليل بالنهار.

قال ابن عباس: «لما قبض رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قلت لرجل من الأنصار: هلم فلنسأل أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فإنهم اليوم كثير. فقال: راعباً لك، أترى الناس يفتقرون إليك؟ قال ابن عباس: فترك الأنصارى ذلك وأقبلت أسأل أصحاب النبي -صلى الله عليه وسلم- فإن كان ليبلغنى الحديث عن رجل منهم فأتى بابي وهو قائل -من القيلولة وهو النوم وقت الظهيرة- فأتوسد ردائي على بابي يسقى الريح على التراب فيخرج فيراتني فيقول: يا ابن عم رسول الله ما حاجتك؟ هلا أرسلت إلي فأتيك؟

فأقول لا أنا أحق أن أتيك. فأسأله الحديث.

فعاش الأنصارى حتى رآني وقد اجتمع الناس حولي يسألوني فقال هذا الفتى كان أعقل مني.»^(١)

ومنها ذكاؤه وحفظه ومواهبه النادرة: روى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فيما يرويه ابن الأثير: كان ابن عباس قد فات الناس بخصاله: بعلم ما سبقه وفقه ما احتيج إليه من رأيه وحلم ونسب وتأويل وما رأيت أحداً كان أعلم بما سبقه من حديث رسول الله -صلى الله عليه وسلم- منه ولا أعلم بشعر ولا عربية ولا تفسير قرآن ولا بحساب ولا بفريضة منه ولا أثبت رأياً فيما احتيج إليه منه، ولقد كان يجلس يوماً للفقهاء ويوماً للتأويل ويوماً للمغازي ويوماً لأيام العرب، ولا رأيت عالماً جلس إليه إلا خضع له وما رأيت سائلاً قط سألته إلا وجد عنده علماً.

^(١) ابن سعد ١٢١/٢. المعجم الكبير للطبراني ١٣٩/٥. الجامع للعظيم البغدادى ص ٦٢.

الإصابة ٢٣١/٢. البداية والنهاية ٢٩٨/٨. وغيرهما.

ورصف عبيد الله بن عبد الله بن عتبة مجلسه فقال: «ولقد كنا نحضر عنده فيحدثنا العشيّة كلها في المغازي، والعشيّة كلها في الشعر»^(١)

وظهر فضل ابن عباس بين الصحابة فكان موضع إجلالهم وتقديرهم حتى لقد كان عمر وعثمان يأخذان برأيه، وكان عمر يقدمه في مجلسه على مشيخة الصحابة حتى أن بعضهم لأمّ عمر فقالوا: كيف تأخذ برأيه وفي أولادنا مثله؟ فدعاه عمر ودعاهم يوماً فسألهم عن معنى قوله تعالى ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إلى آخر السورة.

فقالوا: أمر الله نبيه إذا فتح الله عليه أن يستغفره ويسبحه.

فقال عمر: ما تقول أنت يا ابن عباس؟

فقال: إن هذا إعلام من الله بدنو أجله -صلى الله عليه وسلم- فقال: إذا جاء نصر الله تعالى والفتح وانتشر الدين بدخول الناس جماعات جماعات في الإسلام فاستعد للقاء بالتسييح والاستغفار فإن الفتح وتمام الدين هو ما أرسلناك له!!!

فقال عمر كيف تلموثنى فيه بعد ما ترون؟! «ما أعلم منها إلا ما تقول»^(٢)

وأما علي بن أبي طالب -رضي الله عنه- فقد زاد في تقدير ابن عباس واستعمله أميراً على البصرة ثم فارقها قبل أن يقتل وعاد إلى الحجاز وشهد معه "صفين" وكان أحد الأمراء فيها.

^(١) سير أعلام النبلاء ٢/٢٢٥. الطبقات لابن سعد ٢/١٢١. أسد الغابة لابن أثير ٣/١٩٢.

^(٢) البخاري: ٥/٩٤، البخاري أيضاً: باب علامات النبوة ٤/١٨٢.

روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - خمسة وعشرين حديثاً مما سمعه من النبي - صلى الله عليه وسلم - مباشرة، وقيل أربعين حديثاً ما بين حسن وصحيح.^(١)

رباقي أحاديثه وعددها ألف وستمائة وستون حديثاً عن الصحابة كآبيه وأمه وأخيه الفضل وخالته "ميمونة" و"الخلفاء الأربعة" و"معاذ بن جبل" و"أبي بن كعب" و"أبي هريرة" وغيرهم، اتفق البخاري ومسلم على خمسة وسبعين حديثاً وانفرد البخاري بثمانية وعشرين ومسلم بتسعة وأربعين.

وروى عنه : ابنه "محمد" و"علي" و"عبد الله بن عمر" و"أنس بن مالك" و"سعيد بن جبير" وسعيد بن المسيب و"عطاء بن أبي رباح" و"عروة بن الزبير" وطاوس وغيرهم.

وتوفي ابن عباس - رضي الله عنهما - سنة ثمان وستين للهجرة بالطائف وصلى عليه "محمد بن الحنفية"، ولما سوي عليه التراب قال: «مات اليوم خير هذه الأمة»

وعن سعيد بن جبير قال: «شهدت جنازة ابن عباس، فلما دفن سمعت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾». رضى الله تعالى عنهما وأرضاه.

^(١) فتح الباري ١١/٢٣. فتح اللبث للشيخ أبي لمي ٦٢ وغيرهما.

فقه الحديث :

الخلع : بضم المعجمة وسكون اللام هو : فراق الزوجة على مال مأخوذ من خلع الثوب . لأن المرأة لباس الرجل مجازاً وضم المصدر ، الخلع ، تفرقة بين المعنى الحقيقي والمجازي والدليل عليه من القرآن قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ﴾ (١) .

وأول خلع في الإسلام : هو ما حدث به ابن عباس رضي الله عنهما بقوله : جاءت امرأة ثابت بن قيس إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله لا يجتمع رأسي ورأس ثابت أبداً !!! - لقد ضربني فكسر يدي (٢) ولا أعتب عليه ما فعل . ولا أطعن في دينه ولكني رفعت جانب الخباء فرأيتُه أقبل في عدة من الرجال . فإذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قاماً وأقبحهم وجهاً وبى من الجمال ما ترى وأخشى أن أقصر في حقه أو أندفع إلى ما يشبه الكفر من النشوز . وأنا راغبة في التمسك بتعاليم الإسلام . وجاء ثابت بن قيس فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : ألم إن زوجتك راغبة عنك . قال يا رسول الله : إنني أعطيتها أفضل مالي - حديقة لي فإن ردت عليَّ حديقتي أجبتها . فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتردين عليه حديقته إن هو طلقك ؟ قالت : نعم وإن شاء الزيادة عليها زدته . قال صلى الله عليه وسلم : أقبل الحديقة وطلقها نطايقة واحدة يكن خير لك ولها . فقبل ثابت الحديقة وطلقها وفرق الرسول صلى الله عليه وسلم بيدهما .

(١) سورة البقرة / من الآية / ٢٢٩ .

(٢) في رواية الدسوقي التصريح بذلك .

وفى رواية ، أنه كان تزوجها على حديقة نخل ، .

وفى رواية عند ابن ماجه يذكر فيها سبب طلبها الخلع .

وهى رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أن ثابت بن قيس كان دميما وأن امرأته قالت (لولا مخافة الله إذا دخل على لبصقت فى وجهه) .

وهذه الرواية تتعارض مع قولها : ، إني أكره الكفر فى الإسلام ، فى الرواية الصحيحة - فكيف بامرأة بعد طول عشرة رأت زوجها وعاشت معه تقول ذلك !!! وهى تعلم أن الله يقول ﴿ واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن فى ذلك لآيات للعالمين ﴾ !!!

وعموما هذه الرواية ضعيفة عند ابن ماجه لا تقوى على معارضة الأقوى والله أعلم .

وهذا هو أول خلع فى الإسلام - وقيل إنه وقع فى الجاهلية وهو أن عامر بن الظرب ، - بفتح الظاء وكسر الراء - زوج ابنته من ابن أخيه ، عامر بن الحارث ، فلما دخلت عليه نفرت منه فشكا إلى أبيها . فقال : لا أجمع عليك فراق أهلك ومالك . وقد خلعتها منك بما أعطيتها . وقد زعم بعض العلماء أن هذا كان أول خلع فى العرب ^(١) .

(١) سبل السلام ١٦٨/٣ .

الدليل على مشروعية الخلع :

من القرآن الكريم قوله تعالى ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقيَما جِدودَ اللَّهِ فلا جناح عليهما فيما اقتدت به ﴾ .

ومن السنة المشرفة هذا الحديث الشريف واستدل به العلماء على مشروعية الخلع وصحته وأنه يحل أخذ العوض من المرأة .

والخلع هو : فراق زوج يصح طلاقه لزوجته بعوض هل يتعارض مع قوله تعالى ﴿ وآتيتم إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً ﴾ (١) ؟

والجواب :

أن الخلع لا يتعارض مع الآية لأنه مخصوص بحال عدم التراضي لقوله تعالى ﴿ فلا جناح عليهما فيما اقتدت به ﴾ (٢) .

الحكمة من مشروعية الخلع :

هي حاجة المرأة إلى التخلص عند تباين الأخلاق . أو عند البغض وخوف التقصير في حق العشير أو نحو ذلك . ولما لم يكن من السهل أن يجيبها زوجها إلى الطلاق بعد أن أدى إليها المهر وبذل من النفقات ما بذل جاز إعطائها عوضاً له ليهن عليه إجابتها ولتسمح نفسه بطلاقها .

(١) سورة النساء / من الآية / ٢٠ .

(٢) سورة البقرة / من الآية / ٢٢٩ .

هل يشترط في صحة الخلع أن تكون المرأة ناشزة أم لا ؟

اختلف العلماء في ذلك :

(أ) الظاهرية وابن المنذر : أن المرأة تكون ناشزا واستدلوا بقصة ثابت هذه . وقالوا : إن طلب الطلاق نشوز .

(ب) أبو حنيفة والشافعي وأكثر أهل العلم : أن المرأة لا تكون ناشزا وقالوا : يصح الخلع مع التراضي بين الزوجين وإن كانت الحال مستقيمة بينهما - ويحل العوض لقوله تعالى : ﴿ فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً ﴾ ^(١) ولم تفرق - والحديث « إلا بطيبة من نفسه » . وقالوا : إنه ليس في حديث ثابت هذا دليل على الإشتراط والآية يحتمل أن الخوف فيها وهو الظن والحسبان يكون في المستقبل . فيدل على جوازه وإن كان الحال مستقيماً بينهما وهما مقيمان لحدود الله في الحال ... الخ .

ثم قالوا : وحينئذ فلا دليل على اشتراط النشوز في الآية على التقديرين .

هل يأخذ الزوج ما أعطاه من غير زيادة ؟

الحديث يدل على أن الزوج يأخذ منها ما أعطاه من غير زيادة ^(٢) .

(١) سورة النساء / من الآية / ٤ .

(٢) مبل السلام ١٦٧/٣ .

لكن هل يجوز أخذ الزيادة عما أعطى ؟

اختلف العلماء فى ذلك على آراء وهى :

(أ) ذهب الشافعى ومالك إلى أن الزيادة تحل إذا كان الشوز من المرأة .

وقال مالك : لم أزل أسمع أن الفدية تجوز بالصداق وبأكثر منه لقوله تعالى ﴿ فلا جناح عليهما فيما اقتدت به ﴾ .

(ب) قال ابن بطال : ذهب الجمهور إلى أنه يجوز للرجل أن يأخذ فى الخلع أكثر مما أعطاهما .

لكن مالكا قال توضيحا لذلك : لم أر أحدا ممن يقتدى به منع ذلك . لكنه ليس من مكارم الأخلاق . وأما الرواية التى فيها أنه صلى الله عليه وسلم قال : أما الزيادة فلا ، فلم يثبت رفعها ^(١) .

(ج) ذهب عطاء وطارس وأحمد والهادوية وآخرون : ألا تجوز الزيادة عما أعطاهما الحديث الباب ولما ورد من رواية : أما الزيادة فلا ، ^(٢) .

رد من قال بالزيادة عليهم :

قالوا : ^{١٠}أئمة لا دلالة فى حديث الباب على الزيادة نغيا ولا إقباتا وحديث : ^{١١}أما الزيادة فلا ، لم يثبت رفعه وأنه مرسل - وإن ثبت رفعه

(١) المصدر السابق .

(٢) الحديث : أخرجه ابن ماجه والبيهقى عن ابن جريج عن عطاء مرسل .

فلعله خرج مخرج المشورة عليها والرأى نوع الأمر بالتطبيق فى الحديث
« وطلقها تطليقة » :

(١) قيل : أنه أمر إرشاد لا إيجاب .

(٢) والظاهر : بقاؤه على أصله من الإيجاب . ويدل عليه قوله
تعالى « فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان »^(١) .

فإن المراد يجب عليه أحد الأمرين : الإمساك أو التسريح بإحسان .
وهنا تعذر الإمساك بمعروف لطلبها للفراق فيتعين عليه التسريح
بإحسان .

هل الخلع بلفظ الطلاق ؟

الظاهر أن الخلع يقع بلفظ الطلاق . وأن المواطأة على ردّ المهر
لأجل الطلاق يصير بها الطلاق خلعا .

واختلف العلماء إذا كان بلفظ الخلع إلى آراء وهى :

(١) ذهب جمهور العلماء والهادوية : إلى أنه طلاق .

وحجتهم : أنه لفظ لا يملكه إلا الزوج فكان طلاقا ولو كان فسخا
لما جاز على غير الصداق كالأقالة - وهو يجوز عند الجمهور بما قل أو
كثر . فدلّ أنه طلاق .

(٢) وذهب ابن عباس وآخرون : إلى أنه فسخ للعقد وهذا الر

مشهور عند أحمد بن حنبل .

(١) سورة البقرة / من الآية / ٢٢٩ .

والدليل عندهم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها أن تعتد
بحيضة .

وقال الخطابي : في هذا أقوى دليل لمن قال إن الخلع فسخ وليس
بطلاق - إذ لو كان طلاقاً لم يكتف بحيضة للعدة واستدل القائلون بأنه
فسخ : أن الله تعالى ذكر الطلاق في كتابه الكريم فقال ﴿ الطلاق
مرتان ﴾ ^(١) - ثم ذكر الإفتاء ثم قال جل وعلا ﴿ فإن طلقها فلا تحل
له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ﴾ فلو كان الإفتاء طلاقاً لكان الطلاق
الذي لا تحل له إلا من بعد زوج هو الطلاق الرابع - وهذا الإستدلال
مروى عن ابن عباس حين سأل رجل طلق امرأته طلقتين ثم اختلعا .
قال : نعم ينكحها . فإن الخلع ليس بطلاق . ذكر الله الطلاق في أول
الآية وآخرها والخلع فيما بين ذلك فليس الخلع بشئ ثم قال ﴿ الطلاق
مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ﴾ ثم قرأ ﴿ فإن طلقها فلا
تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره ﴾ .

ومال إلى هذا الرأي وقاله الصنعاني في « منحة الغفار حاشية
ضوء النهار » فقال : وقد قررنا أنه ليس بطلاق - ثم من قال إنه طلاق
يقول : إنه طلاق بائن . لأنه لو كان للزواج الرجعة لم يكن للإفتاء بها
قاعدة ^(٢) .

(١) سورة البقرة / من الآية / ٢٢١ .

(٢) مبطل السلام ١٦٨/٣ - وثقلها بأبحاث طويلة وفروع كثيرة في كتب الفقه فيما
يفتح بالخلع فمن أراد الزيادة عن شرح الحديث .

ما يؤخذ من الحديث :

- (١) جواز استفتاء المرأة من الرجال .
- (٢) إباحة شكوى المرأة من زوجها .
- (٣) التأدب في الشكوى وعدم الإفتراء والطعن .
- (٤) آداب عشرة الزوجة مهما أُسيئَ إليها فإن هذه الشاكية لم تقصر في حق زوجها مع كراهتها له .
- (٥) جواز الأمر بغير الواجب للإرشاد والإصلاح .
- (٦) أن الخلع بلفظ الطلاق يقع طلاقاً .
- (٧) يحل للرجل أن يأخذ ما أعطاه للمرأة في الخلع برضاها .
- (٨) جواز سؤال المرأة زوجها الطلاق لسبب يقتضيه .

كتاب

« الطب »

❖ لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر
وابعاد الأمة عن الأوهام والظنون والخيالات

(١) روى البخارى فى صحيحه عن أبى هريرة رضى الله عنه
قال : قال النبى ﷺ :

« لا عدوى ولا صفراً ولا هامة ، فقال أعرابى : يا رسول الله فما
بَالُ الإبل تكون فى الرمل كأنها الظباء فيخالطها البعير الأجرب
فيُجربها ؟ فقال رسول الله ﷺ : « فمن أعدى الأول ، ؟ (١) »

(٢) وروى البخارى أيضا فى صحيحه عن أنس بن مالك رضى
الله عنه . عن النبى ﷺ قال :

« لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل ، قالوا : وما الفأل ؟ قال :
« كلمة طيبة ، . »

(٣) وروى مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة رضى الله عنه
حين قال رسول الله ﷺ :

« لا عدوى ولا صفراً ولا هامة ، فقال أعرابى : يا رسول الله فما

(١) الحديث رواه البخارى فى صحيحه ك الطب / باب لا هامة لعائيت ٥٧٧٠ / ٥٧٧١ /

٥٧٧٢ / ٥٧٧٣ / ٥٧٧٤ / ٥٧٧٦ - فتح البارى ج ١٠ / ٢٥٣ - ٢٥٤ .

ورواه مسلم فى صحيحه ك الطب / باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفراً ولا نوء
ولا حول ولا يورد معرض على مصح ٢١٢ / ١٤ - مسلم بشرح النووي .

ورواه أبو داود فى مثله ك الطب / باب فى الطيرة ١٦ / ٤ - ١٧ ط دار الحديث .

ورواه ابن ماجه فى مثله ك الطب / باب من كان يمينه الفأل ويكره الطيرة ١١٧٠ / ٢ .

بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء. فيجئ البعير الأجرب فيدخل فيها فيجربها كلها . قال : « فمن أعدى الأول » .

(٤) وروى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :

« لا عدوى ولا هامة ولا نوء ولا صفر » .

(٥) وروى مسلم أيضا في صحيحه عن جابر بن عبد الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا عدوى ولا غول ولا صفر » .

(٦) وروى أبو داود في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا عدوى ولا طيرة ولا صفر ولا هامة » - فقال أعرابي : ما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء فيخالطها البعير الأجرب فيجربها ؟ قال : « فمن أعدى الأول » .

(٧) وروى أبو داود في سننه أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :

« لا عدوى ولا هامة ولا نوء ولا صفر » .

(٨) وروى ابن ماجه في سننه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ :

« لا عدوى ولا طيرة وأحبُّ القائلِ الصالح » .

(٩) روى ابن ماجة أيضا عن عبد الله بن عباس رضى الله
عنها أن رسول الله ﷺ قال :

« لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » .

(١٠) روى البخارى فى كتاب الطب - باب الجذام - عن أبى
هريرة أيضا قال سمعت رسول الله ﷺ :

« لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » . وفر من المجذوم كما
تفر من الأسد » .

جاءت روايات هذا الحديث الشريف بألفاظ مختلفة وذكره الشيخان في كتاب الطب وجاء في بعض روايات البخاري ، وفر من المجذوم كما تفر من الأسد ، ^(١) وفي بعض الروايات ، ولا نوء ، وفي بعضها ، ولا غول ، فقد كانت العرب في الجاهلية يعتقدون في هذه الأشياء الستة وهي (١) العدوى (٢) الهامة (٣) الطيرة (٤) الصفرة (٥) النوء (٦) الغول .

فأبطل النبي ﷺ هذا الاعتقاد . وأبعد عن أمتة الأوهام والظنون والخيالات التي تعبت بعقولهم وتفسد أدمغتهم وتجعلهم يتصورون الشيء على خلاف ما هو به . ويعتقدون تصرف الأرواح والجن والنجوم والأيام في الخليقة وأنها تستطيع أن يكون لها شئنا من النفع أو الضرر أو السعد أو النحس بدون أمر من الله سبحانه وتعالى وبغير إذنه .

فلقى صلى الله عليه وسلم أن يكون لذلك كله أى أثر . وأخبر أن الله عز وجل هو الذى يحيى ويميت ويطعم ويسقى ويمرض ويشفى وأن أحدا لا يصاب بداء غيره إلا أن يشاء الله . وتضعف في جسده قوة الدفاع الطبيعية التي جعلها الله سبحانه في كل إنسان . عند ذلك تتعلق به الجراثيم المتطايرة من جسم المريض الأول فيصاب بالمرض نفسه .

(١) ك الطب / باب الجذام - فتح الباري ١٠/ ١٦٧ .

وكانت العرب قديماً تعتقد أن العدوى فى كل شئ وأن المريض لا يجلس مع سليم إلا أعداءه . فكانوا لا يجالسون المصوم والأعمى وصاحب الروماتيزم والمفلوج .

لكن النبى ﷺ حذر من الاختلاط مع من به مرض يُعدى من يجالسه وهو ما يسمى الآن فى الطب الحديث ، العزل الصحى ، مثل المجذوم - والأبرص والأجرب والمسؤل - السل - وكل مرض مخيف معدى . فحذر ﷺ فقال :

« فر من المجذوم فرارك من الأسد » ^(١) وقال ﷺ : « إذا سمعتم بالطاعون بأرض فلا تدخلوها وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منها » ^(٢) وهو ما يسمى الآن - الحجر الصحى - حتى لا ينتشر المرض والعدوى .

وأما التشاؤم والطيرة فمن عبث الشيطان وضعاف الإيمان . وهى مأخوذة من ذهاب الطير إلى جهة اليمين فى وجه من عزم على شئ فيتبرك بذلك ويفرح ويسميه تيمناً . وإن كان ذهاب الطير إلى جهة الشمال تشاءم - وهو التشاؤم - وتوسع الناس فى ذلك حتى جعلوا ذلك فى الخوف من بعض الشهور والأيام والنساء والبيوت والدواب والطيور والكلمات التى لا يحبونها إذا سمعوها .

(١) سبق تفريجه .

(٢) البخارى ك الطب .

ومن الناس من يدعى علم الغيب ويزعم أنه يعرف شيئا عن المستقبل بالكهانة والتنجيم والحصى والرمل . وهم كذابون مفترزون . ومدعون ما ليس لهم بحق .

وصدق رسول الله ﷺ : « ومن أتى كاهنا أو عرافا فصَدَّقَه بما يقول فقد كفر بما نزل على محمد وإن لم يُصدِّقه لم تقبل له صلاة أربعين ليلة ، (١) »

والشاعر يقول :

لعمر ك ما تدرى الطوارق بالحصى . . ولا زاجرات الطير ما الله صانع
وقد جعل الله سبحانه وتعالى الإستقسام بالأزلام من الشرك وقرنه
بالأنصاب في قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ (٢)
ومن ذلك أيضا ما يكتبه من يعزم على سفر أو عمل أو زواج مثلا
في ورقات ثلاث : إفعل - لا تفعل - يعاد - ثم يأخذ أى ورقة تخرج له
فإن خرجت الأولى فعَلْ وأَقْدَمَ على ما يريد - أو الثانية أحجم - والثالثة
أعاد .

وأيضا نسمع عن بعض النساء من تجعل لزوجها من الشعبذة

(١) رواه أبو داود في سننه ك الطلب ٥/٤ - ورواه أحمد في مسنده ١٢/٦ .

(٢) سورة المائدة / من الآية / ٩٠ .

وعمل الدجالين شيئا يحبها به وهى التَّوَلَّى المذكورة فى قول النبى ﷺ :
 « إن الرقى والتسمائم والتَّوَلَّى شرك » (١) - والمراد أنها من أفعال
 المشركين . أى لأنه قد يفضى إلى الشرك إذا اعتقد أن لها تأثيرا حقيقة
 . وقيل المراد الشرك الخفى بترك التوكل والإعتماد على الله سبحانه
 وتعالى - وحسب ذوى الطيرة من الشرأنهم أتباع الذين قالوا لأنبياء
 الله : « إنا تطيرنا بكم لنن لهم لنتهوا لنترجمنكم وللمسكم منا عذاب
 اليم . قالوا طائركم معكم أنن ذكرتم بل أنتم قوم مسرفون » (٢).

والهامة وهى طائر ليلى وهو البومة أو غيرها كانوا إذا سمعوه
 تشاءموا منه وإذا وقع على بيت أخذهم خاف صاحبه وقالوا : يموت أحد
 أهل البيت أو يخرب البيت - وهذه الطيور إنما تسكن هذه الأماكن
 المهجورة أو الخربة لتعشش وتبيض فيه آمنة من الناس بعيدة عنهم .

والهامة - وقد فسرت أيضا بأنها طائر يخرج من قبر المقتول
 فيصيح ويطلب ثأره حتى يقتل قاتله . ولا يعتقد ذلك إلا جاهل وقائل
 الله الجهل وما تفعله الأوهام بأصحاب الخرافات من الرجال والنساء .

(١) رواه أبو نادر فى سننه ك التلخ ٩/٤ - وابن ماجه فى سننه ١١٦٧/٢ وأحمد فى مسنده
 ٢٨١/١ - والرقى - جمع رقية والعونة والمراد ما كان بأسماء الأصنام والشياطين . لا ما
 كان القرآن ونحوه - والتسمائم - جمع تسمية أريد بها الخرزات التى تعلتها النساء فى أعناق
 الأولاد على ظن أنها توش وتذفع العين - والتَّوَلَّى - نوع من المسحر يجلب المرأة إلى زوجها
 - ابن ماجه - تهذيب محمد بن عبد الباقي .

(٢) مسند ابن جرير / الآية ١٨ - ١٩ .

والصفر - وهو الشهر المعروف - بين المحرم وربيع الأول وكان العرب في الجاهلية يتشاءمون منه لأن الحروب كانت تنور فيه بينهم وتسفك فيه الدماء لوقوعه بعد الأشهر الحرم الثلاثة - ذي القعدة وذى الحجة والمحرم وهناك الشهر الرابع من الأشهر الحرام - وهو - رجب - فأبطل النبي ﷺ قولهم وقال : « ولا صفر » .

وفسره البعض بأن الصفر داء يصيب البطن من شدة الجوع وسوء التغذية وكانوا يسمونه حية البطن .

والغول ويطلقونه على حيوان لا وجود له - والغيلان : مرده الجن المتشكون بأشكال مختلفة لا يستطيعون شيئا من البأس إلا بإذن الله قال ابن حجر في الفتح : كانت العرب تزعم أن الغيلان في الغلوات - وهو جنس من الشياطين تتراءى للناس وتتغول لهم تغولا - أي تتلون لهم تلونا فتضلهم عن الطريق فتهلكهم . وجاء في حديث رسول الله ﷺ : « إذا تغولت الغيلان فنادوا بالآذان ، ^(١) - وذلك لأن الشياطين لا يطبقون سماع الآذان .

وصدق الله العظيم ﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْخُفُوفُ الرَّحِيمُ ٢١٠ ﴾ .

(١) رواه أحمد في المسند ٢/ ٢٨٢ .

(٢) سورة يونس / ١٠٧ .

ترجمة الراوى الأعلى :

أبو هريرة - رضى الله عنه -

سبق ترجمته

أنس بن مالك - رضى الله عنه -

سبق ترجمته

تحليل ألفاظ الحديث :

(١) « لا عدوى » : العدوى : اسم من الأعداء يقال أعداه الداء يعديه إعداء وهو أن يصيبه مثل ما يصاحب الداء . وكانوا يظنون أن المرض بنفسه يُعدى . فأخبرهم النبي ﷺ أن الأمر ليس كذلك وإنما الله عز وجل هو الذي يمرض وينزل الداء - ولهذا قال : « فمن أعدى الأول ، أى من أين صار به الجرب .

« لا » ، فى كل ما ورد نافية للجنس فى قوله « لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ولا نوء ولا غول » ، والظاهر أنه خبر أريد به النهى . وخبرها محذوف وفى قوله ﷺ « لا عدوى » ... الخ وقوله فى حديث آخر « وفر من المجذوم كما تفر من الأسد » - وهو آخر حديث عندنا رقم (٩) فكيف نجتمع بين « لا عدوى » ، و« وفر من المجذوم » ؟ - وهو الذى أصابه الجذام - وهو مريض ينتهى بتأكل الأعضاء وسقوطها عن تفرح .

أولا : نفى العدوى جملة - ويحمل الفرار من المجذوم على رعاية خاطر المجذوم لأنه إذا رأى الصحيح البدن السليم من الآفة تعظم مصيبته وتزداد حسرته .

ثانيا : أن يحمل خطاب النفى فى قوله « لا عدوى » ، والإثبات فى قوله « فر من المجذوم » ، على حالين مختلفين - فحديث جاء

، لا عدوى ، كان المخاطب بذلك من قوى يقينه وصح توكله بحيث يستطيع أن يدفع عن نفسه اعتقاد العدوى - وحيث جاء ، فر من المجذوم ، كان المخاطب بذلك من ضعف يقينه ولم يتمكن من تمام التوكل .

ثالثا : إثبات العدوى فى الجذام وغيره مما ثبت طبيا أنها أمراض معدية هو خاص من عام . ويكون معنى قوله ، لا عدوى ، أى إلا من الجذام والبرص والجرب وغيرها فكأنه قال : لا يُعدى شئنا إلا ما تقدم تبين له أن فيه العدوى .

رابعا : أن الأمر بالفرار من المجذوم ليس من باب العدوى فى شئ بل هو لأمر طبيعى وهو انتقال الداء من جسد لجسد بواسطة الملامسة والمخالطة وشم الرائحة . ولذلك يقع فى كثير من الأمراض فى العادة انتقال الداء من المريض إلى الصحيح بكثرة المخالطة . ومن ذاك قول الرسول ﷺ : لا يورد ممرض على مصح ، .

خامسا : أن المراد بلفظ العدوى أن شئنا لا يعدى بطبعه وذلك نفياً لما كانت الجاهلية يعتقد أنه أن الأمراض تعدى بطبعها من غير إضافة إلى الله فأبطل النبى ﷺ اعتقادهم ذلك . وأكل مع المجنوم ليبين لهم أن الله هو الذى يمرض ويشفى - ونهاهم عن القرب منه ليبين لهم أن هذا من الأسباب التى أجرى الله العادة بأنها يفضى إلى مسبباتها

ففى نهيه نَهَى فى قوله : ، لا عدوى ، إثبات الأسباب - وفى فعله -
إشارة إلى أنها لا تستقل ^(١).

(٢) ، ولا طيرة ، - بكسر الطاء وفتح الياء - وقد تسكن وهى :
التشاؤم بالشئ وهو مصدر تطير . يقال : تطير طيرة . مثل تحير حيرة
وقال بعض أهل اللغة لم يجئ من المصادر هكذا غير هاتين .

وأصل التطير : أنهم كانوا فى الجاهلية يعتمدون على الطير فإذا
خرج أحدهم لأمر فإن رأى الطير طار يمينه تيمن به واستمر . وإن رآه
طار يسره تشاءم به ورجع . وربما كان أحدهم يهيج الطير ليطير
فيعتمدها فجاء الشرع بالنهى عن ذلك . وكانوا يسمونها السانح والبارح
- فالسانح ما ولأك ميامنه بأن يمر عن يسارك إلى يمينك - والبارح
بالعكس . فيتيمنون بالسانح ويتشاءمون بالبارح . ولقد قال العقلاء فى
الجاهلية ينكر التطير ويتمدح بتركه . فقال شاعرهم :

ولقد غسدت وكنت لا .: أغسدو على راق وحساتم
فإذا الأشائم كالآيا .: من والأيامن كسالأشائم
وقال آخر :

الزجر والطير والكهان كلهم .: مضللون ودون الغيه أفعال ^(٢)

(١) فتح البارى ١٠/١٦٩ - ١٧٠

(٢) المصدر السابق .

(٢) ، ولا هامة ، بالتخفيف - وقيل بالتشديد : هامة ، وهى مخالفة للجميع وكأن من شددما أراد إلى الواحدة منها وهى ذوات السموم . وقيل دواب الأرض التى تهم بأذى الناس .

وهذا لا يصح نفيه إلا إذا أريد أنها لا تضره لذواتها وإنما تضر إذا أراد الله إيقاع الضرر عن أصابته .

وذكر ابن الزبير بن بكار : أن العرب كانت فى الجاهلية تقول : إذا قتل الرجل ولم يؤخذ بثأره خرجت من رأسه هامة - وهى دودة - فتدور حول قبره فتقول : اسقونى . فإن أدرك بثأره ذهبت وإلا بقيت وفى ذلك يقول شاعرهم :

يا عمرو لا تدع شتى ومتصى :: أضربك حتى تقول الهامة اسقونى

وقال : وكانت اليهود تزعم أنها تدور حول قبره سبعة أيام ثم تذهب .

وقال القزاز : الهامة طائر من طير الليل . وهى البومة .

وقال ابن الأعرابي : كانوا يتشاءمون بها إذا وقعت على بيت أحدهم يقول : نعت إلى نفسى أو أحدا من أهل دارى .

وقال أبو عبيد : كانوا يزعمون أن عظام الميت تصير هامة

تطير ويسمن ذلك الطائر الصدى

فعلى هذا فالمعنى فى الحديث : لا حياة لهامة الميت . وعلى الأول . لا شؤم بالبومة وغيرها .

(٤) ، ولا صفر ، - وهو بفتحين . وقد ثقل أبو عبيدة معمر بن المثنى فى ، غريب الحديث ، عن يونس بن عبيد الجرمى أنه سأل رؤية بن العجاج فقال : هى حية تكون فى البطن تصيب الماشية والناس وهى أعدى من الجرب عند العرب .

وعلى هذا المعنى فالمراد بنفى الصفر ما كانوا يعتقدونه فيه من العدوى ورجح الإمام البخارى هذا القول لكونه قرن فى الحديث بالعدوى . ورجحه أيضا الإمام الطبرى .

وقيل : المراد بالصفر : الحية لكن المراد بالنفى نفى ما كانوا يعتقدونه أن من أصابه قتله فرد ذلك الشارع بأن الموت لا يكون إلا إذا فرغ الأجل .

وقيل : المراد بالصفر هو شهر صفر . وذلك أن العرب كانت تحرم صفر وتستحل المحرم ، فجاء الإسلام يرد ما كانوا يفعلونه من ذلك - وهو النسيء^(١) .

(٥) ، ولا غول ، كُيما جاء فى رواية جابر بن عبد الله عند مسلم .

(١) فتح البارى ١٠ / ٢٨٠ - ١٨١ .

قال الجمهور : كانت العرب تزعم أن الغيلان في الفلوات . وهى من جنس الشياطين تتراءى للناس وتغول لهم تغولا - أى تتلون تلونا فتضلهم فتهلكهم . وقد كثر فى كلامهم ، غالة الغول ، أى أهلكته وأضلته .

وقيل : ليس المراد إبطال وجود الغيلان وإنما المعنى إبطال ما كانت العرب تزعمه من تلون الغول بالصور المختلفة . قالوا والمعنى لا يستطيع الغول أن يضل أحدا .^(١)

(٦) : وفر من المجذوم كما تفر من الأسد ، الجذام بضم الجيم وتخفيف الذال المعجمة علة يخر بها اللحم ثم ينقطع ويتناثر . وقيل : هر علة تحدث من انتشار السوداء فى البدن كله بحيث يفسد مزاج الأعضاء . والجذام مرض معروف يقطع الأطراف . وقد قال النبى ﷺ لمجذوم فى وقد ثقيف جاء للمبايعة معيم : إرجع فقد بايعناك . وذلك لئلا ينظر أصحابه إليه فيزدروه ويظنوا أن لأنفسهم فضلا عليه فيدخلهم العجب والزهر - أو لئلا يحزن المجذوم برؤية النبى ﷺ وأصحابه وما فضلوا عليه فيقل شكره على بلاء الله .^(٢)

والأمر بالفرار هنا : قال أبو محمد بن أبى جمره : الأمر بالفرار ليس للوجوب بل للشفقة . لأنه ﷺ كان ينهى أمته عن كل

(١) المصدر السابق .

(٢) لسان العرب مادة : جذم .

ما فيه ضرر بأى وجه كان . ويدلهم على كل ما فيه خير . وقد ذكر بعض أهل الطب أن الروائح تحدث فى الأبدان خلا . فكان هذا وجه الأمر بالمجانبة . وقد أكل النبى ﷺ مع المجذوم فلو كان الأمر بمجانبته على الوجوب لما فعله .

ويحتمل : أن يكون أكله ﷺ مع المجذوم أنه كان به أمر يسير لا يعدى مثله فى العادة إذ ليس الجذمى كلهم سواء .

وهناك أحاديث تعارض حديث الباب ومثلها حديث جابر أن رسول الله ﷺ أخذ بيد مجذوم فأدخله فى القصعة ثم قال : « كل بسم الله وثقة بالله وتركلا عليه » .

وكيفية الجمع بين حديث الباب وبين المخالطة بأجوبة منها :

(١) أن حديث المخالطة لا يقاوم حديث الباب والمعارضة لا تكون إلا مع التساوى .

(٢) أن النبى ﷺ لم يأكل معه وإنما أذن له بالأكل .

(٣) على تقدير أن النبى ﷺ أكل معه لبيان أن هذه الأمراض لا تعدى بطبعها ولكن الله تعالى جعل مخالطة المريض بها للصحيح سببا لإعدائه مرضه ثم قد يتخلف ذلك عن سببه كما فى سائر الأسباب .

(٤) قال القاضى عياض وغيره إختلفت الآثار فى الله : نوم فجاء عن

جابر أن النبي ﷺ أكل مع مجذوم . وذهب عمر بن الخطاب
وجماعة من السلف إلى الأكل معه ورأوا أن الأمر باجتنابه
منسوخ .

(٧) ، وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ ، - وفي رواية ، ويعجبني الفال
الصالح ، . والفال - بفاء ثم همزة . هو كما قال رسول الله ﷺ في
الحديث ، الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم ، ذكر أبو داود في سننه من
حديث عروة بن عامر قال ، ذكرت الطيرة عند رسول الله ﷺ فقال :
، خيرها الفال ولا ترد مسلما فإذا رأى أحدكم ما يكره فليقل : اللهم
لا يأتني بالحسنات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا
بالله ، .

قال الكرمانى : هذه الإضافة في الحديث تشعر بأن الفال من
جملة الطيرة وليس كذلك بل هي إضافة توضيح .

وأخرج الترمذى في سننه من حديث حابس التميمي أنه سمع
النبي ﷺ يقول ، العين حق وأصدق الطيرة الفال ، - ففي هذا التصريح
أن الفال من جملة الطيرة لكنه مستثنى .

ففي قوله ﷺ ، خيرها الفال ، فيه إطماع للسامع في الاستماع
والقبول لا أن في الطيرة خيرا حقيقة - أو هو على نحو قولهم ، الصيف
أحر من الشتاء ، أى أن الفال في بابه أبلغ من الطيرة في بابها

والحاصل أن أقل التفصيل هنا إنما هي بين القدر المشترك بين الشيتين
والقدر المشترك بين الطيرة والفأل تأثير كل منهما فيما هو فيه والفأل
في ذلك ألغ .

وقال ابن عباس : الفرق بين الفأل والطيرة ، أن الفأل من
طريق حسن الظن بالله - والطيرة لا تكون إلا في السوء فلذلك كرهت .

وقال النووي : الفأل يستعمل فيما يسوء وفيما يسر وأكثره في
السوء والطيرة لا تكون إلا في الشؤم . وقد تستعمل مجازاً في
السوء .^(١)

فقه الحديث :

وهذا الحديث الشريف روى بعدة روايات وكلها تدور حول إبطال العدوى وغيرها مما ذكر في الحديث - وقد كانت العرب في الجاهلية تدين به - وفي بعض روايات الحديث زيادات في أنواع ما أبطله الإسلام كزيادة : ولا نوء ، في بعض روايات مسلم عن أبي هريرة والعرب كانوا إذا أصابهم المطر يقولون : مطرنا بنوء كذا . فأبطل الإسلام هذا الاعتقاد المتفشى بينهم بالباطل من اعتقاد وجود أشياء لا حقيقة لها مما يضر بتفكيرهم ويخل بنظام معيشتهم فقال : ولا تأثير للتشاؤم بالطير ولا بوجود طائر ينادى يطلب بالثأر ولا لحية في البطن تنهش عند الجوع ... الخ . ونفصل ذلك فنقول وبالله التوفيق .

أولا : ما يتعلق بالعدوى فإن أول الحديث يتعارض مع آخره في الظاهر . فإن أوله ينفي العدوى ، ولا عدوى ، وآخره يأمر بالفرار من المجذوم . كما يتعارض نفي العدوى مع قوله ﷺ : لا يوردن ممرض على مصح ، وأيضا مع أحاديث أخرى تثبت العدوى .

وأيضا فالواقع والتجارب العملية تدل على حصولها مع الأحاديث التي دلت على وجودها حين صنع النبي ﷺ إيراد صاحب الإبل الجرياء إليه على إبل صحيحة لا جرب بها .

وأجيب عن هذا التعارض :

(١) بأن إثبات العدوى في المجذوم ونحوه مخصوص من عموم

نفى العدوى . فيكون المعنى : لا عدوى إلا من الجذام والجرب والبرص والطاعون وما يظهر في أى وقت من الأمراض المعدية .

(٢) وقيل : الأمر بالفرار من المجذوم لرعاية خاطره ونحو ذلك . لأنه إذا رأى صحيح البدن سليماً من الآفة التى به عظمت مصيبتة وحسرتة على ما ابتلى به ونسى سائر ما أنعم الله تعالى به من النعم عليه . فيكون ذلك سبباً فى محنته وبلائه .

(٣) وقيل : لا عدوى أصلاً . والأمر بالفرار إنما هو لجسم المادة وسدّ الذريعة لجواز حدوث شئ من ذلك لمن خالط المريض فيظن أنه بسبب المخالطة فيثبت العدوى التى نفاها الرسول ﷺ . وهذا الرأىان الثانى والثالث بعيدان عن الصواب لما علم من ثبوت العدوى ثبوتاً لا يقبل الإنكار .

(٤) وقد زعم بعض العلماء أن حديث النهى « لا عدوى » ... الخ ناسخة لأحاديث الإثبات « فر من المجذوم » ، ولا يورد ممرض على مصحح ، ... الخ . أى أن الأحاديث التى وردت دالة على بطلان ذلك ناسخة للأحاديث التى اقتضت ثبوت العدوى .

وهذا الزعم لا يكون سليماً إلا إذا تحقق له أمران . كما قال علماء الحديث لثبوت النسخ وهما :

(أ) أن يعلم تاريخ أوليها . ثم نجد أنه حديث الإثبات .

(ب) ألا يمكن الجمع بين الأحاديث التي ظاهرها التعارض .
لكن تاريخ أولهما غير معروف . والجمع بين الأحاديث ممكن .
وخاصة في هذا المقام الذي نعلم فيه علم اليقين أن بعض الأمراض
تنتقل من جسم إلى جسم آخر بواسطة جراثيم تسمى « الميكروبات »
وهي كائنات حية صغيرة جدا لا ترى إلا بالمجهر - ولكل مرض
ميكروب خاص به . قد ينتقل إلى جسم السليم فيقبله فيكثر فيه وتظهر
علامات المرض وعوارضه عليه بإذن الله تعالى . وقد ينتقل إلى جسم
السليم ولا يقبله بل يدفعه أن تلتهمه الكرات الدموية البيضاء لقوتها في
ذلك الجسم فتعدم المرض أولاً بأول فلا تظهر عوارض المرض وينجو
بتقدير الله تعالى .

والله سبحانه وتعالى قد ربط المسببات بالأسباب في الكون كله
ولكنه بفضله وكرمه ولطفه قد يجعل المسببات تتخلف عن أسبابها متى
أراد سبحانه - بأسباب أخرى تلغى الأسباب الأولى . وهذا مما يشهد
به العلم والتجربة . فإننا نجد النار سببا في إحراق الحطب متى اتصلت
به ولكن هناك أسباب أخرى تبطل مفعولها كالماء الذي يطفئها .
وكالتراب أيضا . وميكروب مرض معين يفعل فعله ويؤدي بحياة
المريض أو يهلك بعض أعضائه . ولكن هناك أدوية تقتل الميكروب
فيبطل عمله فهذه الأدوية سبب آخر أبطل عمل السبب الأول . وليس

بلازم أن يكون كل من قارب المريض وجلس معه يتحقق وجود المرض له بمقارنته إذ قد لا ينتقل إليه ميكروب المرض لعدم وجود الناقل له من ذباب وحشرات ناقلة أو غيرها من أدوات نقل المرض - أو أنه إذا وجد الناقل فربما يكون في الجسم المناعة القوية من كرات الدم البيضاء القوية الكثيرة التي تبديد هذا المرض - وكم من خذِر وقع في شرك هذه الأمراض . وكم من مخالط للمرضى نجّا من خطرهما !!!

وذلك للعلم أن أهم شروط العدوى إرادة الله . فالأمراض المعدية من الأسباب الظاهرية التي لا تأثير لها بطبعها في إحداث المرض . فإنه قد يتخلف مع حصول المخالطة كما يشاهد كثيرا . ولو كان مؤثرا بطبعه لما تخلف المرض في بعض الوقائع . وكانت العرب في الجاهلية الأولى تعتقد أن التأثير بالذات للأمراض المعدية متى وجدت المخالطة . فنفى النبي ﷺ أن تكون العدوى بسبب المخالطة ذاتها فقال : لا عدوى ، أي مُشَبَّهة عن مرض المخالطة بطبعه وذاته بل بتأثير الله تعالى . فالنفي ليس مُنْقَبِها على ذات العدوى بل على وصفها .

- ولهذا قال ﷺ في الحديث الآخر : لا يوردن ممرض على مصح ، وذلك لأنه بحكم العادة يجوز معه مرض الصحيح وإن كان غير لازم . فمن الإحتياط لمنع هذا الأمر والذي يجوز منه الضرر ألا نخلط المريض بالصحيح وأيضا قوله ﷺ : وفر من المجنوم كما تفر من الأسد ، فالأمر

بمجانبة المريض خوف العدوى : أمر احتياطي لجواز حصولها -
والنفي للعدوى نفي للزوم حصولها وأنها تحدث بنفسها . فلا تعارض
بينهما - وإنما جاء التحذير في شأن الجذام لتثقل ميكروباته بطريق
الهواء . وهي فتاكة وشديدة ونفاذة كما قرر الأطباء . وكما كان معروفا
أثره للأولين الذين كانوا يعنون بالنظر في شأنه كما جاء في مَبَایَعِهِ عليه السلام
من مجذوم فقال عليه السلام مِنْ بَعْدِ : « قد بايعاك ، وأمره بالإنصراف . وقد
يكون التشديد إضافة إى ذلك كله ما يكون من التأذى من رؤية
المجذوم .

والزعم بأن العدوى لا بد أن تؤثر وأن تأثيرها يكون من ذاتها
باطل وقد أبطله النبي عليه السلام بالحديث الأول في الباب وهو عهد البخاري
وغيره وهو يتمشى مع العقل والمنطق السليم حين قال عليه السلام « لا عدوى ،
... الخ فقال الأعرابي : فما بال إيلي تكون في الرمل كأنها الظباء
فيدخل عليها البعير الأجرب فيجربها ؟

قال عليه السلام له : « فمن أعدى الأول ، ؟

أي إذا كانت العدوى هي التي أمرضت إيلك دون غيرها من
أسباب المرض بالجرب فلماذا مرض البعير الذي يتصور أنه أول بعير
مرض بالجرب ؟ مع أنه لم يتحقق العدوى التي جعلتها كل السبب في
مرض إيلك بالجرب .

وذكر ابن القيم في زاد المعاد . وجها آخر للتوفيق فقال : الخطاب
بهذين الخطابين - لا عدوى ، و فر من المجذوم ، - جزئى لا كلى .
فكل واحد خاطبه النبى ﷺ بما يليق بحاله . فبعض الناس يكون قوى
الإيمان قوى التوكل تدفع قوة توكله قوة العدوى كما تدفع قوة الطبيعة
قوة العلة فتبطلها . وبعض الناس لا يقوى على ذلك فخاطبه بالإحتياط
والأخذ بالتحفظ . وكذلك هو ﷺ فعل الحالتين معا ليقتدى به الأمة
فيهما . فيأخذ من قوى من أمته بطريق التوكل والقوة والثقة بالله .
ويأخذ من ضعف منهم بطريق التحفظ والإحتياط . وهما طريقان
صحيحان ، (١)

ويشير الإمام ابن القيم بقوله : وكذلك هو ﷺ فعل الحالتين معا -
إلا أنه ﷺ بايع المجذوم من بعد وأمره بالإنصراف . وأنه أمر بالفرار
من المجذوم . ومع ذلك فإنه خالط المجذوم وأكل معه وقال : ثقة بالله
وتوكلا عليه .

وكذلك ورد أنه ﷺ ذكر من الأدوية الكى . ومع ذلك فقد ورد
عنه ﷺ النهى عنه - والأحاديث فى الصحيحين - فى كتاب الطب -
فيكون النهى فى مثل حديث المجذوم ليبين أن الدنو من المجذوم من
الأسباب التى أجرى الله العادة بأنها تفضى إلى مسبباتها - ففى نهيه

إثبات للأسباب وخطاب لمن لا يقوى بخطاب التحفظ والإتياط . ويكون أكله مع المجذوم فيه إشارة إلى أن العدوى لا تستقل بالأمراض بل الأمر لله إن شاء أبطل عملها وفيه تعلم لمن قوى إيمانه وقوى توكله بأن الأمر كله لله .

وأما الطيرة : فقد كانت العرب فى الجاهلية تعتقد أن من أراد البدء فى عمل أو من أراد الشروع فى سفر ونحوه فإنه يجب عليه أن يستوثق أولاً من نجاح عمله أو سفره أم لا وذلك بأن يزجر الطير الذى يلاقيه - أو أن يطير طيراً . فإن انصرف إلى جهة اليمين تفاعل بذلك وشرع فى عمله وأيقن أن عمله ناجح طالما أن الطير اتجه يمينا . وإن انصرف إلى الشمال تشاءم ورجع عما أراد فعله سواء كان عملاً أو سفراً . فنفى ^{عن} شرعة التطير وأعلم الناس جميعاً أنه ليس لذلك العمل تأثير فى جلب نفع أو دفع ضرر - ومثل الطير كل ما يتشاءم منه فيحول بينه وبين ما كان قد عزم على فعله .

ولقد كان بعض عقلاء العرب وشعراءهم ينكرون ذلك الفعل فقال شاعرهم :

ولقد غدوت وكنت لا .: أغدو على واق وحام

فإذا الأشاتم كالأيا من والأيا من كالأشاتم^١

وقال شاعر آخر :

الزجر والطير والكهان كلهم .: مضللون ودون الغيب أقفال
وأما التفاءل وهو كما فسر الحديث الكلمة الطيبة . كما جاء في
حديث أنس الحديث رقم (٢) فقد رخص فيه صلى الله عليه وسلم لأنه
لا يعطل المصالح .

هل التطير - التشاؤم - حديث العهد بالبشرية ؟

لو قرأنا آيات القرآن الكريم نجد أن التطير ليس حديث عهد
بالبشرية . فقد حكى القرآن الكريم عن تطير أقوام أربعة رسل . وردَّ الله
على هؤلاء الأقوام تشاؤمهم وهم :

- (١) قوم صالح عليه السلام فقالوا : ﴿ اطيرونا بك ومن معك ﴾
فرد الله تعالى عليهم ﴿ طائركم عند الله بل أنتم قوم تفتنون ﴾ (١) .
- (٢) قوم موسى عليه السلام . فقال الله تعالى ﴿ ولقد أخذنا آل
فرعون بالسلبين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون . فإذا جاءتهم
الحسنة قالوا لنا هذه وإن نصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ﴾
فرد الله عليهم بقوله : ﴿ ألا إنما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا
يعلمون ﴾ (٢) .

(٣) والقوم الذين أرسل لهم عيسى عليه السلام رُسُلُهُ إليهم - وهم

(١) سورة النمل / الآية / ٤٧ .

(٢) سورة الأعراف / ١٣٠ - ١٣١ .

أهل أنطاكية ^(١) أرسل إليهم إثنين ثم عززهما بثالث فقالوا لهم كما حكى القرآن الكريم : ﴿ إنا تطرينا بكم لأن لم تلتهاوا للرجمكم ولیمسنكم منا عذاب أليم ﴾ فرد الله تعالى عليهم : ﴿ قالوا طائركم معكم أئن ذكرتم بل أنتم قوم مسرفون ﴾ . ^(٢)

(٤) وتكرر الموقف مع سيدنا رسول الله ﷺ . وكان الكفار والمنافقون واليهود إذا أصابهم سوء يردونه إلى الرسول ﷺ . وفي هذا يقول القرآن الكريم : ﴿ وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ﴾ فرد الله تعالى عليهم بقوله : ﴿ قل كل من عند الله فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ﴾ . ^(٣)

وتقدم قول الله تعالى ﴿ إما طائركم عند الله ﴾ .

والنطير والنشاؤم نرى أن القرآن الكريم ينسبه إلى كفرة مكذبين . وكانت عاقبتهم خسارا وإهلاكا وعذابا - وكانت العاقبة للمؤمنين ميراثا كريما لأنهم لا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون .

والنطير يدعو إلى الفشل والتخاذل وهذا يضعف الروح المعنوية للإنسان الذي قد يسمى الظن بالله وعلايته يقول تعالى ﴿ إنه لا ييأس

(١) تفسير القرطبي ١٤/١٥ وما نكره القرطبي من أنهم رسل عيسى مرجوح لأن قول الله تعالى ﴿ وما أنتم إلا بشر مثلنا ﴾ إنما يقال لمن ادعى أن الله أرسله كما جاء في التسهيل من علوم التنزيل ١٦١/٣ .

(٢) سورة يس / ١٨ - ١٩ .

(٣) سورة النساء / ٧٨ .

من روح الله إلا القوم الكافرون ﴿١﴾ . ومن لزم التطير - التشاؤم - في حياته فقد نسي أو تناسى قضاء الله وقدره . وبعث الله في نفسه اليأس والقنوط . وهذا ما نهى الإسلام عنه . وقد علمنا رسول الله ﷺ وهو القدوة الحسنة وأخبرنا أنه يحب الغال كما جاء في الحديث رقم (٨) في الباب وكان ﷺ لا يتطير من شيء . فعن بريدة عن أبيه : أن رسول الله ﷺ إذا بعث عاملاً سأل عن اسمه فإذا أعجبه فرح به وروى بشر ذلك في وجهه . (٢)

وأما الهامة : فقد كان العرب في جاهليتهم يعتقدون أن روح القتيل وقيل عظام الميت الذي يؤخذ بثأره تصير طائراً بالليل ويصبح قائلاً : اسقوني من دم قاتلي . ولا تزال كذلك حتى يثار له فتستقر مكانها وهذا فضلاً عن أنه خيال وأوهام لا أصل لها . فيه إغراء بسفك الدماء وإثارة الفتن وإشعال لحمية الجاهلية . ومحاربة لما جاء به الإسلام وقيل إن المراد بالهامة طائر الليل وهي البومة كانوا يعتقدون إذا وقفت على دار أحدهم رأى أنها ناعية إليه نفسه أو بعض أهله والرأى الأول أصح وأولى لدخول الثاني في التطير .

وأما صفر : فهو ما كانت العرب في جاهليتهم يعتقدونه أن منشأ الألم الذي يشعر به الجائع هو وجود حية عظيمة في بطنه تنهش من أحشائه وأضلاعه وهي أعدى من الحرب عند العرب - وهذا المعنى

(١) سورة يوسف / ٨٧ .

(٢) رواه أبو داود .

رجحه الإمام البخاري في صحيحه حيث قرنه في الحديث بالعدوى
ورجحه الطبري أيضا .

وقيل إن المراد بصفر هذا الشهر المعروف بين المحرم وربيع
الأول فقد كان العرب يتشاءمون من دخول هذا الشهر ويتوهمون فيه
كثرة الدواهي لوقوعه بعد الأشهر الحرم . فكانوا لا يعقدون فيه زواجا .
ولا يشرعون في عمل جديد . ولا ينشئون سفر التجارة ولا غيرها .
وفي هذا تعطيل لمصالحهم وارتباك وإخلال بنظام الحياة كلها . فجاء
الإسلام يرد ما كانوا يفعلونه من ذلك وهو النسيء .

وأما الغول : وهو ما جاء في رواية جابر بن عبد الله عند مسلم
رقم (٥) فقد كان العرب تعتقد أن الغيلان في القلوات وهي من جنس
الشياطين تلتون لهم تلونا فتضلهم وتهلكهم وكانوا يقولون - غالته الغول
- أي أهلكته وأضلته .

وقيل المراد في الحديث إبطال وجود الغيلان وإنما المراد إبطال ما
كانت العرب تزعمه من تلون الغول بالصور المختلفة . قالوا والمعنى لا
يستطيع الغول أضل أحدا .^(١)

وأما التولة : - بكسر التاء وفتح الواو - كما جاء في رواية
النسائي وهي ما كان يزعمه العرب من كل ما يحبب المرأة إلى زوجها
من السحر وغيره كالخرزة التي تحملها وتعلقها للمرأة لذلك .

ما يؤخذ من الحديث :

(١) الطب وهو علاج النفس والجسم وهو نوعان : (أ) طب القلوب ومعالجتها بما جاء به النبي ﷺ عن الله تعالى . (ب) وطب الأبدان وأكثره عن طريق التجربة والعلم وبعضه جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) أن العدوى موجودة وثابتة ثبوتاً لا يقبل الإنكار لكن أهم شروط العدوى إرادة الله سبحانه وتعالى . فالأمراض المعدية من الأسباب الظاهرية التي لا تأثير لها بطبيعتها في إحداث " -وى والعرض فقد تتخلف كثيراً .

(٣) نفى العدوى في الحديث ليس منصبا على ذات العدوى بل على وصفها .

(٤) نفى ﷺ للطيرة . وأنها لا تأثير لها في جلب نفع أو دفع ضرر . وفي ذلك أيضا كل ما يتشاءم منه ويكون حائلا بين الإنسان وبين ما يعتزم عليه من عمل .

(٥) نفى ﷺ للهامة وأن هذا لإعتقاد باطل . وأن المعتقدات الفاسدة كلها من الطيرة والهامة والصفر والغول والتولة لا حقيقة لها ولا تأثير لهذا الزعم الباطل .

(٦) نفى ترتب الآثار والنتائج على الأمور التي من وحي الخيال .

والله أعلم

« انجیل »

عن أبي موسى الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » وفي رواية : قال أعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم : الرجل يقاتل للمعة ، والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى ، « كانه » . فمن في سبيل الله ؟ قال صلى الله عليه وسلم : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » (١) .

(١) الحديث أورده الصنعاني في مبطل السلام ٤١/٤ - ٤٢ . والحديث رواه الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم بألفاظ مختلفة .

تعريف الجهاد :

الجهاد - بكسر الجيم - أصله في اللغة : المشقة . يقال : جهدت جهادا بلغت المشقة .

وشرعا ~~يقول~~ الجهد في قتال الكفار والمرتدين عن الإسلام إلى أن يرجعوا إلى الدين .

ويطلق : ~~أيضا~~ على مجاهدة النفس^(١) والشيطان^(٢) والفساق^(٣) :

فمجاهدة النفس : على تعلم أمور الدين ~~ثم العمل بها~~ ~~وتجنيبها~~ ومجاهدة الشيطان : فطى دفع ما يأتي به من الشبهات وما يزينه من الشهوات .

ومجاهدة الكفار : فتق باليد والمال واللسان والقلب .

ومجاهدة الفساق : فتق باليد ثم اللسان ثم القلب وليس له أن ينتقل من اليد إلى اللسان إلا إذا لم يستطع الجهاد باليد . وهكذا^(٤) .

فباب الجهاد : من أهم أبواب الفقه - ومن مقومات الدين . وبه حفظ كيانه . وهو واسع الأطراف طويل الذيل عظيم الفوائد كثير المنافع .

فضل الجهاد :

ورد في فضل الجهاد آيات وأحاديث كثيرة منها قوله تعالى ﴿ يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس

(١) ٢٠، ٣) أحكام الأحكام ٢٢٢/٤ - وسبل السلام ٤١/٤ .

(٤) أحكام الأحكام ٢٢٢/٤ .

المصير» (١) وقوله تعالى «انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون» (٢) .

والأحاديث كثيرة جدا ومنها حديث الباب :

ب - وحديث عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه ألقى فيها العدو انتظر حتى إذا مالت الشمس قام فيهم فقال :

« يا أيها الناس لا تكتموا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا لقيتم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ، (٣) .

ج - ومنها حديث سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها ، (٤) .

د - ومنها حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من مكلوم يكلم في سبيل الله إلا جاء يوم القيامة وكلمه بدمي اللون لون الدم والريح ريح المسك ، (٥) .

(١) سورة التحريم / ٩ .

(٢) سورة التوبة / ٤١ .

(٣) الحديث رواه البخاري مطولا في غير موضع - ورواه مسلم وأبو داود والترمذي وأحمد بن حنبل .

(٤) الحديث رواه البخاري ومسلم وأحمد بن حنبل .

(٥) الحديث رواه البخاري ومسلم بألفاظ مختلفة .

ولقد جمع الله آداب القتال في قوله تعالى :

﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم
تفلحون . وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم
واصبروا إن الله مع الصابرين . ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم
بطرا ورياء الناس ويصدون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط ﴾ (١) .

واجب الأمة الإسلامية :

ومن واجب الأمة الإسلامية أن تكون مستعدة لمكافحة عدوها
ومحاطة بالقوة من كل جهة لحمايتها من النكال بها فهو أمر لازم لها
وبالجهاد تسعد الأمة وتتفوق ويمد في أمدها وتتسع أملاكها وتنتشر
مذاهبها وتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى .
ولن يصلح آخر الأمة إلا بما صلح به أولها .

ترجمة الرواي الأعلى :

أبو موسى الأشعري

أبو موسى الأشعري رضى الله عنه هو : عبد الله بن قيس بن سليم ابن حضار بن حرب بن عامر . الأشعري : نسبة إلى أشعر وهو ثبت بن أدد ، وقيل له أشعر لأن أمه ولدته والشعر على بدنه ، وإليه تنسب القبيلة المشهورة باليمن ، وقد اشتهر أبو موسى باسمه وكنيته ، واشتهاره بالكنية أكثر وأمه ظبية بنت وهب بن عك وقد أسلمت وماتت بالمدينة .

وفى إسلامه وهجرته اختلاف : ف قيل : قدم مكة فحالف سعيد بن العاص بن أمية ثم أسلم بمكة وهاجر إلى أرض الحبشة ثم قدم مع أهل السفينتين ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - بخيبر .

ونقل الواقدي عن أحد النسابة أنه ليس أبو موسى من مهاجرة الحبشة وليس له حلف في قريش ولكنه أسلم قديماً بمكة ثم رجع إلى بلاد قومه فلم يزل بها حتى قدم هو وناس من الأشعريين على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فوافق قدوم أهل السفينتين جعفر وأصحابه من أرض الحبشة ووافقوا رسول الله ﷺ بخيبر فقالوا قدم أبو موسى مع أهل السفينة وإنما الأمر على ما ذكر أنه وافق قدومه قدومهم . وذكر ذلك ابن عبد البر عن طائفة من أهل العلم بالسيرة والنسب .

وذكر ابن عبد البر أن الأشعريين عصفت بهم الرياح في البحر فساقطهم إلى النجاشي فأقاموا بالحبشة مدة ثم خرجوا إلى المدينة حين خروج جعفر فلهاذا ذكره ابن اسحق قيس هاجر إلى أرض الحبشة .

وصحح ابن عبد البر أن أبا موسى رجع بعد قدومه مكة وبعد محالفة من حالف من بنى عبد شمس : إلى بلاد قومه فأقام بها حتى قدم مع الأشعرين في نحو خمسين رجلا في سفينة فألقتهم الريح إلى النجاشي بأرض الحبشة فوافقوا خروج جعفر وأصحابه منها فأتوا معهم وقدمت السفينتان معا سفينة الأشعرين وسفينة جعفر وأصحابه على النبي ﷺ في حين فتح خيبر .^(١)

فالثابت إذن أنه أسلم بمكة وهاجر إلى المدينة فوافق رسول الله ﷺ بخيبر ، وصادف محبته مجئ جعفر وأصحابه من الحبشة .. ففرح رسول الله ﷺ بمقدمهم فرحا شديدا .. وقريب من هذا أنه أقبل مع قومه في سفينة إلى المدينة ، ولكن الريح غلبتهم وغيّرت اتجاههم فاتجهت بهم إلى أرض الحبشة ، فبقوا بها مدة ، ولما أراد جعفر وأصحابه الهجرة إلى المدينة خرج معهم أبو موسى وأصحابه هؤلاء في سفينة وهؤلاء في سفينة فوافقوا النبي ﷺ حين أتم فتح خيبر وقد روى أنه قسم لجعفر وأصحابه والأشعرين .

وكان رضى الله عنه من أحسن الناس صوتا إذا قرأ القرآن الكريم حتى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أوتى هنا مزمارا من مزامير آل داود » .^(٢)

وقد جاء أعرابي إلى رسول الله ﷺ فسأل فقال له النبي ﷺ أبشر

(١) انظر : الاستيعاب ج ٢ ص ٣٧٢ .

(٢) البخارى كتاب فضائل القرآن باب حسن الصوت بالقراءة .

فقال الأعرابي : أكثر من أبشر فأقبل رسول الله ﷺ على أبي موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال ان هذا قد رد البشري فأقبلا أنتما فقالا قبلنا يا رسول الله ثم دعا رسول الله ﷺ بقدر فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه ومج فيه ثم قال : اشربا منه وأفرغا على وجوهكما ونحوركما وأبشرا فأخذا القدح ففعلا ما أمرهما به رسول الله ﷺ فتأدتهما أم سلمة من وراء الستر أفضلا لأكما مما في إنائكما فأفضلا لها منه طائفة ، (١)

ولما انتهى رسول الله ﷺ من حنين بعث أبا عامر على جيش إلى أوطاس وبعث أبا موسى معه فانتصر المسلمون ورمى أبو عامر في ركبته ، فقتل أبو موسى من رمى أبا عامر ، فقال أبو عامر لأبي موسى : انطلق إلى رسول الله ﷺ ، فأقرئه مني السلام وقل له يقول لك أبو عامر : استغفر لي ، ثم مات أبو عامر فلما رجع أبو موسى إلى رسول الله ﷺ أخبره خبر أبي عامر وطلبه الاستغفار من رسول الله ﷺ فدعا رسول الله ﷺ بماء فتوضأ فيه ثم رفع يديه ثم قال : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ، ثم قال : اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك ، أو من الناس ، .

فقلت : ولي رسول الله ﷺ فاستغفر فقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما ، (٢)

(١) مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل أبي موسى .

(٢) المرجع السابق .

وفى قوم أبى موسى قال رسول الله ﷺ : « إن الأشعريين إذا أرموا
فى الغزو أو قتل طعام عيالهم بالمدينة جمعوا ما كان عندهم فى ثوب
واحد ثم اقتسموه بينهم فى إناء واحد فهم منى وأنا منهم » (١).



وقد استعمله النبى ﷺ على بعض مخاليف اليمن : عدن وزيد.
وذواتها إلى الساحل وعاد إلى المدينة بعد وفاته ﷺ .

واستعمله عمر رضى الله عنه على البصرة سنة عشرين بعد أن
اتهم أهلها المخيرة بن شعبة ، وظل بها إلى أن قتل عمر وتولى عثمان
رضى الله عنهما وقد افتتح الأهواز وأصبهان فى عهد عمر رضى الله
عنه ، وافتتح حران ونصيبين مع عياض بن غنم وإنما ولى عثمان
رضى الله عنه - الخلافة أقر أبا موسى صدرا من خة فقتله ثم عزله
ورأى مكانه عبد الله بن عامر فصار أبو موسى إلى الكوفة وأقام بها وأخذ
يفقه أهلها . ثم عزل أهل الكوفة سعيد بن العاص وولوا أبا موسى عليهم
بكتبو بذلك إلى عثمان رضى الله عنه فأقرهم . ولم يزل على الكوفة
حتى قتل عثمان رضى الله عنه . وإنما ولى على رضى الله عنه : عزل
أبا موسى عن الكوفة فوجد عليه ..

وكان بصفين مع معاوية وإنما كان يوم الحكم اختيار معاوية
عمرو بن العاص فقال الأحنف بن قيس لعلى : حكم ابن عباس فإنه
نحوه فوافق على وأصر باليمانية على أن يكون الحكم منهم واختاروا

أبا موسى فاعترض ابن عباس بأن له رأياً في علي وأصحابه وبأنه ليس كفاء لعمره وليس بصاحب ذلك ورشح الأحنف بن قيس ومال علي إلى ذلك ولكن اليمانية أصرروا على أن يكون الحكم أبا موسى ومنعاً للخلاف وثقة بأن الحق معه وافق علي رأيهم على أن يحكم الحكمان كتاب الله فإن لم يحكما كتاب الله فلا حكومة لهما وكان من أمر التحكيم ما كان ، هذا والصحابه عدول مجتهدون والمجتهد ميثاب وإن أخطأ ومما يدل على فضله رضي الله عنه أن عمر كان إذا رآه قال : « ذكرنا ربنا يا أبا موسى ، وفي رواية : « شوقنا إلى ربنا فيقرأ عنده ، « وكتب عمر في وصيته : لا يقرأ لي عامل أكثر من سنة وأقر والأشعرى أربع سنين .

ولقد سمع الحديث من النبي ﷺ ومن الخلفاء الأربعة ومن معاذ وابن مسعود وعمار وأبي بن كعب وروى عنه أولاده أبو بردة وأبو بكر وموسى وإبراهيم . وزوجته وروى عنه أنس بن مالك وأبو سعيد . وقيل : بن أبي حازم وسعيد بن المسيب وأبو عثمان النهدي وأبو عبيدة بن جراح وأبو رزق شقيق بن سلمة وما يزيد عن الخمسين روى ما يزيد عن مائة وثمانين حديثاً ، وكان رضي الله عنه واسع العلم قال عنه علي رضي الله عنه : صيغ في العلم صبغة ثم خرج منه وقال الشعبي : انتهى العلم إلى سنة فذكره فيهم وقال ابن المديني قضاة الأمة أربعة : عمر وعلي وأبو موسى وزيد بن ثابت ، وكان كلامه رضي الله عنه دقيقاً يصيب قلب المعلى قال حطان الرقاشي : ما كان يشبه كلام أبي موسى إلا بالجزار الذي لا يخطئ المفصل وقال الأسود : لم أر

بالكوفة أعلم من على وأبى موسى وكان يفتى زمن النبي ﷺ مع عمر
وعلى ومعاذ ، وكان رضى الله عنه ذا تواضع ورع ، علم أن أناسا
يمنعهم من شهود الجمعة ضيق حالهم فشهد الجمعة بملابس متواضعة
ليكون قدوة لهم . وكان إذا مام يلبس السراويل حتى لا ينكشف وكان
عابدا صواما وبعد التحكيم انفتل أبو موسى إلى مكة وقد اعتزل الفريقين
ومات بها ، وقيل مات بداره بالكوفة بجانب المسجد وقد اختلف في سنة
وفاته ومن أقرب ما قيل في ذلك أنه توفي سنة اثنتين أو أربع وأربعين
وقد عاش ثلاثا وستين سنة .

تحليل الفاظ الحديث

تحليل ألفاظ الحديث :

(١) قال أعرابي : أعرابي - بفتح الهمزة - منسوب إلى الأعراب وهم سكان البوادي - ونسب إلى الأعراب . ولو نسب للواحد وهو عرب .

واختلف في اسم هذا الأعرابي . فقال بعضهم هو ، لاحق بن ضميرة ، وقال بعضهم هو ، أبو موسى الأشعري ، - لأن رواية الطبراني أن السائل هو أبو موسى .

(٢) الرجل يقاتل للمغنم ، يقال : غَنِمْتُ . وأَغْنَمَ غَنْمًا . وغنيمة . والغنائم جمع مغنم . والمعنى أن من قاتل ليصيب من أموال أهل الحرب من أجل هذه الغنيمة ويحرص عليها لينمي ماله ويزيد من ثروته .

(٣) والرجل يقاتل للذكر : أي لينكر بين الناس ويصفوه بالشجاعة والفخر والشرف ^(١) .

(٤) والرجل يقاتل ليرى مكانة أي ليرى مرتبته من السمعة والشجاعة . رياء وهو أيضا مذموم .

(٥) من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا : من : اسم شرط جازم يجزم فعلين الأول فعل الشرط والثاني جوابه وجزاؤه : من ، مبتدأ - وقاتل فعل الشرط والفاعل ضمير تقديره هو وجمله : فهو في سبيل الله ، جواب الشرط .

(١) النهاية في غريب الحديث ١٦٣/٢ .

فقه الحديث :

نسمع كثيراً بل وربما استقر في نفوس بعض الناس ممن لا فقه لهم أن الإسلام دين علف وشدة وقسوة وسيف ولذلك أمر أتباعه بالجهاد وجعله فرضاً عليهم . ورأينا المسلمين امتشقوا سيوفهم وساروا في الأرض مشرقين ومغربين يقتلون ويأسرون ويسلبون وينهبون ويغتصبون وينهكون . وهكذا يخيل لفريق من الناس وفريق يروجون أن الإسلام هكذا . وهؤلاء وهؤلاء كذبوا وافتروا على الإسلام كذباً وزوراً وبهتاناً .

لكن الحقيقة الناصحة والتي لا ينكرها إلا حاقداً أو جاهلاً أن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم . وكان الظلم يخيم على العالم كله بذوره وحضره - عريه وعجمه فالأمن فوضى - فكم من نساء تسبى . وكم من أعراض تلتهم . وكم من أموال تسلب - وكم من أنفس تزهق دون حساب أو رقيب .

في هذا الجو الخانق والمظلم . جاء سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا الناس إلى عبادة الله ونبذ ما هم فيه من عبادة الأوثان وظلم النفوس . فنفروا منه أشد نفور . وكما وصفهم القرآن الكريم بأبلغ وصف ﴿ فما لهم عن التذكرة معرضين . كأنهم حمر مستنقرة . فرت من قسوة ﴾ (١) .

ولم يكتفوا بذلك الإعراض بل عذبوا من آمن ونكلوا بكل من يدين

بهذا الدين الجديد . حتى هاجر كثير من المسلمين إلى الحبشة ولم يخلصوا من أذاهم بل أرسلوا خلفهم من يطلبهم من النجاشي . ثم هاجروا مرة ثانية إلى المدينة بعدما لاقوا من التعذيب ما تلين له الحديد ﴿ وما نقصوا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد الذي له ملك السموات والأرض والله على كل شيء شهيد ﴾ ^(١) وكل ذلك والمسلمون لا يستطيعون أن يدفعوا عن أنفسهم هنرا لأن الإسلام لم يأمرهم بالقتال - بل طلب منهم دعوة الناس على يد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحكمة والموعظة الحسنة - ثم أباح الإسلام لأتباعه أن يدافعوا عن أنفسهم وأن يقاتلوا دفاعا للظلم الذي وقع عليهم فقال تعالى : ﴿ أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير ﴾ ^(٢) فهذه الآية أباح القتال للمسلمين ولكن لم تبين من الذي يقاتل ومتى يقاتل فقال سبحانه ﴿ وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ﴾ ^(٣) .

ثم أباح الإسلام قتال المشركين جميعا : إلا أنه نهاهم عن القتال في الأشهر الحرم ﴿ إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم فلا تظلموا فيهن أنفسكم وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين ﴾ ^(٤) . فهذه الآية جازت قتال المشركين جميعا وسبب

(١) سورة البقرة / ٨ - ٩ .

(٢) سورة الحج / ٣٩ .

(٣) سورة البقرة / ١٩٠ .

(٤) سورة التوبة / ٣٦ .

فَيُتَالَهُمْ هُوَ شَرُّهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجُوزُ الْقِتَالُ فِي الْأَشْهُرِ الْحَرَمِ إِلَّا إِذَا بَدَأُوا
بِالْقِتَالِ ۖ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ
وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ
فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ (١) .

إِذْنٌ أُبَيِّحُ قِتَالَ الْكَافِرِينَ لَكُفْرِهِمْ وَاعْتِدَائِهِمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَبَعْدَ أَنْ
قَوَّيْتُ شُوكَةَ الْمُسْلِمِينَ خَرَجْتَ جِيُوشَهُمْ تَطَارِدُ الظُّلْمَ فِي أَى مَكَانٍ وَتُزِيلُ
الشُّرَكَ وَتُفْسِحُ الْمَجَالَ أَمَامَ النَّاسِ يَخْتَارُونَ الدِّينَ الَّذِى يَشَاؤُونَ .

لِذَلِكَ نَجِدُ أَنَّ جَيْشَ الْمُسْلِمِينَ قَبْلَ أَنْ يُقَاتَلَ . يُطْلَبُ مِنَ الْكُفَّارِ أَنْ
يَدِينُوا بِالْإِسْلَامِ وَلَهُمْ مَا لَهُمْ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْهِمْ .

فَإِنْ أَمْتَنُوا عَنِ الدَّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ : طُلِبَ مِنْهُمْ أَنْ يَدْفَعُوا مَقْدَارًا
مِنَ الْمَالِ بِسِيرَةٍ . وَذَلِكَ لِقَاءِ حِمَايَتِهِمْ لَهُمْ . فِي الْمَالِ وَالنَّفْسِ وَالْأَهْلِ
وَالْوَطَنِ - وَإِلَّا فَالْحَرْبُ بَيْنَهُمْ إِذَا تَعَلَّتُوا - وَكَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ تَبْدَأَ الْمَعَارِكُ
وَيَشْتَدُّ أَوَارِهَا لَا يُجُوزُ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يُقَاتَلَ إِلَّا مِنْ قَاتِلٍ وَلَا يَحْرِقُ زُرْعًا وَلَا
بَيْتًا - وَلَا يَقْتُلُ طِفْلًا وَلَا شَيْخًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا رَاهِبًا !!!

وَقَدْ ذَكَرَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ الْأَصْنَافَ الَّتِى لَا يُجُوزُ قِتَالُهَا وَهِيَ :

- (١) النِّسَاءُ : إِلَّا إِذَا قَاتَلْنَ - أَوْ أَمْدَتَهُنَّ بِالْمَالِ أَوْ السِّلَاحِ .
- (٢) الْأَطْفَالُ : فَلَا يَقْتُلُونَ لِلَّهِى عَنْ قَتْلِ الذَّرِيَّةِ وَلِأَنَّهُ لَا تَكْلِيفَ عَلَيْهِمْ .
- (٣) الرُّهْبَانُ : لَا يَقْتُلُونَ وَلَا يُسْتَرْقُونَ . بَلْ يَتْرَكُ لَهُمْ مَا يَعِيشُونَ بِهِ مِنْ
أَمْوَالِهِمْ . وَهَذَا إِذَا انْفَرَدُوا عَنْ أَهْلِ الْكُفْرِ .

(٤) الزمنى : وهؤلاء نعتبر أحوالهم فإن كانت فيهم إذاية وإلا تركوا وما هم بسبيله من الزمانة .

(٥) الشيوخ : وجمهور الفقهاء أن هؤلاء لا يقتلون إذا كان كبيرا حرما لا يطبق القتال ولا ينفع به .

(٦) العساء : وهم الأجراء والفلاحون . فهؤلاء لا يقتلون ولقد قال عمر ابن الخطاب : اتقوا الله فى الذرية والفلاحين الذين لا ينصبون لكم الحرب . وكان عمر بن عبد العزيز لا يقتل حراثا ^(١) .

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٢/٢٤٨ - ٢٤٩ - وذكره ابن المنذر .

هل من قاتل في سبيل الله وانضم إليه المغنم مثلاً هل يكون في سبيل الله ؟

قال الطبري : إنه إذا كان أصل المقصد إعلاء كلمة الله لم يضر ما حصل من غيره ضمناً .

وأيضاً الجمهور بهذا الرأي - والحديث يحتمل أنه لا يخرج عن كونه في سبيل الله مع قصد التشريك لأنه قد قاتل لتكون كلمة الله هي العليا - ويؤيد ذلك قوله تعالى ﴿ ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم ﴾ (١) فإن ذلك لا يناقض فضيلة الحج فكذلك في غيره (٢) .

من قاتل واستوى القصدان : إعلاء كلمة الله وغيرها من المغنم أو الذكر .

قال الصنعاني وغيره : ظاهر الحديث والآية أنه لا يضر لكن أبا داود والنسائي أخرجا حديث أبي أمامة وإسناده جيد أن رجلاً جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أرأيت رجلاً يلتمس الأجر والذكر . ما له ؟ قال صلى الله عليه وسلم : لا شيء له ، فأعادها ثلاثاً كل ذلك يقول : لا شيء له ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى به وجهه .

(١) سورة البقرة / من الآية / ١٩٨ .

(٢) سبل السلام ٤٤/٢ .

وقال الصنعاني تعليقا على الحديث (قلت : فيكون هذا دليلا على أنه إذا استوى الباعثان الأجر والذكر مثلا بطل الأجر . ولعل بطلانه هنا لخصوصية طلب الذكر لأنه انقلب عمله للرياء . والرياء مبطل لما يشاركه بخلاف طلب المغنم فإنه لا ينافي الجهاد بل إذا قصد بأخذ المغنم إغاضة المشركين والإنتفاع به على الطاعة كان له أجر فإنه تعالى يقول ﴿ولا يبالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح﴾ (١) . وقوله صلى الله عليه وسلم : من قتل قتيلا فله سلبه ، (٢) .

وفي الحديث دليل على وجوب الإخلاص في الجهاد وتصريح بأن القتال بالشجاعة والحمية والرياء خارج عن ذلك . فإن الرياء ضد الإخلاص بذاته لاستحالة اجتماعهما (٣) .

وكلمة أخيرة : هل الإسلام كما يقول أعداؤه انتصر بالسيف ؟

والرد عليهم : أن الإسلام انتصر على السيف لا بالسيف ونقول لهم اليوم : إذا كان الإسلام انتصر بالسيف كما تقولون فالיום ربح المسلمين قد انحسرت وتكالب عليهم أعداؤهم وغزوه في عقر دارهم . ومع ذلك نجد أن الإسلام لم يخسر بل هو في ازدياد مستمر وينتشر في أرض الله .

(١) التوبة / من الآية / ١٢٠ .

(٢) الحديث رواه البخاري وأبو داود وأحمد بن حنبل بألفاظ مختلفة وسبل السلام ٤٤/٤ .

(٣) أحكام الأحكام ٢٤٦/٤ .

إذن : هو الدين الذى يخاطب العقل ويلائم الفطرة السليمة فلو كان
انتشر بالسيف فأين المسلمون من السيف الآن ثم إن البلاد التى دخلها
العرب المسلمون فاتحين قد خرجوا من تلك البلاد . وربما لم يعد لهم
وجود أصلا . فلماذا بقيت تلك البلاد معتنقة للإسلام ؟ ثم كانت هناك
بلاد نائية لم تصلها سيوف المسلمين مثل « أندونيسيا ، مثلا فكيف
اعتنقت دين الإسلام ؟

وصدق الله العظيم ﴿ لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغي
فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام
لها والله سميع عليم ﴾ (١) .

ما يؤخذ من الحديث :

- (١) فصل المجاهدين وردَّ فيمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا .
- (٢) حرص صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم على سؤاله عن أمور دينهم طمعا في الثواب وطلباً لرضا الله سبحانه وتعالى .
- (٣) الإخلاص شرط للقبول في العبادة فمن طلب الدنيا وكانت همه بطل عمله . ومن أشرك مع الإخلاص النفع الدنيوي فقد قال الجمهور إن عمله صحيح .
- (٤) أن الأعمال يجازى عليها إذا كانت النية صالحة .
- (٥) جوامع الكلم أعطاه الله لرسوله صلى الله عليه وسلم فقد أجاب السائل بجواب جامع مانع .

والله أعلم

كتاب البيوع

"تاريخ نشأة البيع"

كان الإنسان في حياته الأولى يعيش على نهج الحياة البدوية فلم يكن يدري استخدام النقود في معاملاته. وأمام الضرورة إلى الحصول على رغباته واحتياجاته اليومية فكان حصوله عليها من طريق المبادلة "سلعة بسلعة" يدفع ما هو في غنى عنه إلى من يرغب فيه - ويأخذ في نظيره ما هو في حاجة إليه.

وهذا ما يسمى في عصرنا باسم "المقايضة".

وظلت هذه الطريقة هي السائدة في بعض الأمم والشعوب التي لم تتحول بعد عن طور البداوة.

وبعد ذلك انتقلت الشعوب إلى حالة الحضارة واتسعت فيها دائرة المعاملات وذلك بعد اتساع العمران. فلم تستطع صئراً على هذه الحالة البدوية.

ولم يلبث الناس كثيراً على ذلك بعد أن ظهرت لهم عيوب المقايضة وما يكتنفها من الصعوبات حيث لا يتمكن طالب السلعة أن يحصل عليها إلا إذا وجد من يرغب فيما لديه حتى يبادل به عيناً أخرى. وإذا لم يوفق إلى ذلك وجب عليه أن ينتظر حتى تتاح له الفرصة - وربما أدى به الانتظار إلى فساد رأس ماله وهي السلعة التي عنده - فيقع في المشقة والعنت.

من أجل ذلك أخذ الناس مقاييس أخرى لتقويم بضائعهم وجعلوها أساس التبادل في أنواع ما عندهم.

وبذلك سهل الأمر عليهم وتيسرت لهم معاملاتهم.

غير أن هذه المقاييس كانت تختلف باختلاف الشعوب فلم تصلح طريقاً للمبادلة بين دولة وأخرى. وبقيت طريقة المقايضة كلما رغبت أمة في مبادلة أمة أخرى نوعاً من أنواع الثروة.

وما أن عمت المدينة ازدهرت الحضارات حتى قام في الأمم حكومات منظمة وعمدت إلى أنواع من المعادن فسكت منها نقوداً - ووضعت عليها علامة الدولة. وتولت الدولة حفظها من الغش والتزوير والتقليد. وأصبحت هذه النقود مقياساً عاماً لتقييم الأشياء وسبباً من أسباب نشر المعاملة وسهولة التبادل بين الأفراد والأمم المختلفة - وخاصة بعد أن أصبح الذهب والفضة أساس النقود عند الأمم.

ونجد أن الشرائع والقوانين الوضعية جرت على أساس التمييز بين البيع بطريق التقدير النقدي وبين المقايضة التي هي أصله.

ولكن الشريعة الإسلامية : لم تفرق بينهما بل جعلتهما عقداً واحداً واعتبرت المقايضة نوعاً من أنواع البيع ولذلك لا يفرق علماء الشريعة في البيع بين أن يكون البدلان متماثلين كما في المقايضة والصرف^(١) أو مختلفين كما في غيرهما - والكل عندهم بيع تجرى عليه أحكامه العامة.

(١) الصرف : هو بيع الدراهم بالذهب أو عكسه وله شرطان : منع التسيئة مع انقلاق

النوع واختلافه - ومنع التفاضل في النوع الواحد منهما - أحكام الأحكام - ١٧٩/٣.

تعريف البيع:

يطلق على أمرين

أولهما : قسيم الشراء - وهو الذى يشتق منه لمن صدر عنه لفظ
البيع.

ويكون تعريفه : نقل ملك بثمن على وجه مخصوص والشراء
 قبول ذلك على أن لفظ كل منهما يقع على الآخر - تقول العرب : يَغْتُ
 بمعنى شَرَيْتُ وبالعكس.

قال تعالى . [وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ] ^(١) أى باعوه .

وقال تعالى : [وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ] ^(٢)

ويقال لكل من المتابعين : باع وبيع - ومُشْتَرٍ وشار .

ثانيهما : العقد المركب من الإيجاب والقبول . وهو لغة : مقابلة
شيء بشيء قال الشاعر :

ما بعتكم مهجتي إلا بوصلكم ولا أسلمها إلا يداً يند

والبيع شرعاً هو : مقابلة مال بمال على وجه مخصوص .

وقيل أيضاً هو : مبادلة المال بالمال على سبيل التراضى .

حكم البيع :

أجمع المسلمون على جواز البيع ومشروعيته .

(١) سورة يوسف من الآية / ٢٠ .

(٢) سورة البقرة من الآية / ١٠٢ .

والحكمة أيضاً تقتضيه لأن حاجة الإنسان تتعلق بما فى يد صاحبه غالباً. وصاحبه قد لا يبذله له. ففى تشريع البيع وسيلة إلى بلوغ الغرض من غير حرج.

الأدلة على مشروعية البيع :

١- من القرآن الكريم :

قوله تعالى :-

[وأحل الله البيع وحرم الربا] ^(١).

وقوله تعالى : [يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم] ^(٢).

وقوله تعالى : [وأشهدوا إذا تباعتم ولا يضار كاتب ولا شهيد] ^(٣).

٢- ومن السنة المطهرة :

ما رواه حكيم بن حزام رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :-

"البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما فى بيعهما وإن كذبا وكتما محقت بركة بيعهما" ^(٤).

وروى عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :-

(١) سورة البقرة / من الآية / ٢٧٥.

(٢) سورة النساء / من الآية / ٢٩.

(٣) سورة البقرة / من الآية / ٢٨٢.

(٤) أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود الترمذى والنسائى وأحمد فى المسند.

"لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يأتى الجبل فيأتى بحزمة من حطب على
ضفره فيبيعهما فيكف الله بها وجهه. خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو
منعوه"

وروى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم - قال .

"إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا
جميعاً أو يُختَرُ أحدهما الآخر فتبایعا على ذلك فقد وجب البيع"^(١)
والإجماع : فقد أجمع جمهور العلماء على جواز البيع ولا يوجد
مخالف لذلك إلا فيما ورد بتحريمه من البيوع مثل الربا والغرر وغيرهما
وسنشرح ذلك تفصيلاً .

(١) أخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه وأحمد فى المسند.

البيع المنهى عنها :

البيع المنهى عنها قسمان .

١- فاسد لاختلال ركن أو شرط.

٢- غير فاسد لكون النهى ليس لخصوصيته بل لأمر آخر.

والأول ثمانية وهى :

١- عَنْبِ الْفَحْلِ بفتح العين وسكون السين- وهو ضرب آبه وهو طروق

الفحل للأثني لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم- "نهى عن عَنبِ

الفحل" (١).

٢- بِيعِ حَبْلِ الْحَبْلَةِ - وهو بيع نتاج النتاج- وذلك لانتقاء الملك وغيره من

شروط البيع - لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم- "نهى عن بيع

حَبْلِ الْحَبْلَةِ" (٢).

٣- بِيعِ الْمَلَقِيحِ جمع ملقوح- وهو لغة : جنين الناقة خاصة. وشرعاً

أعم من ذلك.

٤- بِيعِ الْمُضَامِينِ جمع مضمون كمجانين جمع مجنون- وهى ما فى

أصلاب الفحول من الماء روى ذلك مالك عن سعيد بن المسيب

مرسلاً - وذلك البطلان لانتقاء الشرط.

(١) رواه البخارى - والعصب : ماؤه سواء كان فرساً أو بحيراً أو غيرهما

(٢) رواه الشيخان وغيرهما.

٥- بيع الملامسة - وذلك بأن يلمس ثوباً مطوياً - أو فى ظلمة - ثم يشتريه
عنى ألا خيار له إذا رآه اكتفاء بلمسه عن رؤيته^(١)، وبطلان البيع فى
ذلك عدم الرؤية.

٦- بيع المنابذة^(٢) - والنبذ هو الطرح والإلقاء - قال تعالى [فنبذوه وراء
ظهورهم].

وذلك بأن يجعل النبذ بيعاً اكتفاء به عن الصيغة فيقول أحدهما
أنبذ إليك ثوبى بعشرة جنيهات مثلاً - فيأخذه الآخر وسبب البطلان فقد
الصيغة

٧- بيع الحصاة^(٣) - بأن يقول له بعثك من هذه الأثواب ما تقع هذه الحصاة
عليه. وسبب البطلان هنا هو جهالة البيع.

٨- بيع بيعتين فى بيعة^(٤) - وذلك بأن يقول بعثك هذا الشيء بألف نقداً أو
ألفين إلى سنة فخذ بأيهما شئت أنت أو شئت أنا - وهو باطل للجهالة
وذلك لما روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم - "نهى عن بيعتين فى بيعة".

وعند أبى داود من حديث أبى هريرة "من باع بيعتين فى بيعة فله
أو كسبهما أو الربا" قال الشافعى : له تاويلان : أحدهما أن يقول : بعثك

(١) رواه الشيخان وغيرهما.

(٢) المنابذة : طرح الرجل ثوبه بالبيع إلى الرجل قبل أن يقلبه أو ينظر إليه - رواه
الشيخان وغيرهما

(٣) رواه مسلم وأبو داود والنسائى عن أبى هريرة "أن النبى صلى الله عليه وسلم -
نهى عن بيع الحصاة وعن بيع الغرر"

(٤) رواه الترمذى والنسائى وأبو داود والنسائى وأحمد بن حنبل.

بألفين نسيئة وبألف نقداً فإنهم سبب هـ ب هـ - وهذا بيع فاسد لأنه إيهام
وتعليق^(١)

والثاني أن يقول : بعثك عبي على أن تبيعني فرسك - انتهى.
وعلة النهي على الأول عدم استقرار الثمن ولزوم الربا عند من
يمنع بيع الشيء بأكثر من سعر يومه لأجل النساء - وعلى الثاني لتعليقه
بشرط مستقبل يجوز وقوعه وعدم وقوعه فلم يستقر الملك.
وقوله "فله أو كسهماً أو الربا" : يعنى إذا فعل ذلك فهو لا يخلوا من
أحد الأمرين :
إما الأوكس الذى هو أخذ الأقل أو الربا - وهذا مما يؤيد التفسير
الأول^(٢).

(١) مغنى المحتاج إلى معرفة معانى ألفاظ المنهاج - للشيخ محمد الشرييني الخطيب

٢٠/٣ : ٣١ ط دار إحياء التراث والتفصيل فى كتب الفقه لمن أراد للزيادة

(٢) سبل السلام للصنعلى ١٦/٣ ط مكتبة الرماله - عمان

البركة فى البكور

"البركة في البكور"

❑ ١ روى أبو داود في سننه عن صخر الغامدي رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال "اللهم بارك لأمتي في بكورها"

وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان بعث تجارته من أول النهار فأنرى وكثر ماله^(١)

٢ وروى الترمذى فى سننه عن صخر الغامدى قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - . "اللهم بارك لأمتى فى بكورها" قال : وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم أول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان إذا بعث تجارة بعثهم أو النهار فأثرى وكثر ماله .

وأىضا رواه ابن العربى فى شرحه لسنن الترمذى - بلفظه - .

٣ وروى ابن ماجة فى سننه عن صخر الغامدى قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "اللهم بارك لأمتى فى بكورها" قال . وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم فى أول النهار . قال : وكان صخر رجلا تاجرا يبعث تجارته فى أول النهار فأثرى وكثر ماله .

(١) سنن أبوداود ك الجهاد ٧٩/٣ - ورواه الترمذى فى سننه ٤٠٢/٤ - ٤٠٣ حديث ٢٣٠ "تحفة الأحوزى" وأىضا فى ج٥/٣١٥ بشرح الحافظ ابن العربى المالکى ط دار الكتب العلمیة - أبواب البيوع / باب ما جاء فى التبکیر بالتجارة - ورواه ابن ماجة فى سننه ك التجارات / باب ٤٠ - ٤١ جزء ٢ / ص ٧٥٢ بتحقيق محمد فزاد عبد الباقي أحاديث ٢٢٣٦ - ٢٢٣٧ - ٢٢٣٥ - ٢٢٣٨ .
ورواه أحمد فى المسند ٤١٦/٣ - ورواه الدارمى فى سننه ٢١٤/٢

٤ وروى أحمد في المسند عن صخر الغامدي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : "اللهم بارك لأمتي في بكورها".

قال : فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا بعث سرية بعثها من أول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان لا يبعث غلمانة إلا من أول النهار فكثر ماله حتى كان لا يدري أن يضع ماله.

٥ ورواه الدارمي في سننه عن صخر الغامدي - بلفظه عند الترمذي.

"تحليل ألفاظ الحديث"

"البركة" : مأخوذ من برك البعير إذا ناخ في موضع ملزمه .
وتطلق على الزيادة^(١) .

"البكور" : كل من أتى أول الوقت . وكل من أسرع إلى شيء فقد .
بكر إليه وأول كل شيء باكورتته^(٢) .

"في بكورها" : قال صاحب عون المعبود : أي في صباحها وأول
نهارها والإضافة لأدنى ملابسة .

"وكان يبعث تجارته" : أي ماله .

"فأثرى" : أي صار ذا ثروة أي مال كثير .

"وكثر ماله" : عطف تفسير^(٣) . وكثر ماله ببركة دعاء النبي -
صلى الله عليه وسلم^(٤) .

(١) النهاية في غريب الحديث والأثر ١٢٠/١

(٢) المصدر السابق ١٤٨/١ .

(٣) ٢ - ٤ - ٥ - ٦ راجع عون المعبود شرح سنن أبي داود ٢٦٥ / ٧

(٤) بطل المجهود في سنن أبي داود ١٠٩/١٢

ترجمة راوى الحديث "صخر الغامدى" رضى الله عنه. (١)

هو: صخر بن وداعة ويقال - ودیعة - بن غامد - بالمعجمة ابن عمرو بن عبد الله بن كعب بن الحارث الغامدى.

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وأثبت العلماء صحبته للنبي صلى الله عليه وسلم . منهم أبو حاتم وابن السكن والأزدى وابن حجر وغيرهم ولم يخالف فى ذلك أحد

وروى عنه : عمارة بن حديد وحده فقط.

أسلم هذا الصحابي الجليل ثم سكن الطائف. وهو معدود من أهل الحجاز. وقد كان رضى الله عنه قليل الرواية عن النبى صلى الله عليه وسلم حتى إن بعض العلماء لا يعرفون له إلا حديثاً واحداً عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو حديث الباب " اللهم بارك لأمتى فى بكورها".

وقال ابن عبد البر: ردًا على هذا الراى : لا أسلم لصخر الغامدى غير هذا الحديث.

وقد روى الحديث أصحاب السنن وأحمد وصححه ابن خزيمة وغيره. لكن يؤخذ على أصحاب الراى بأن له حديثاً واحداً قول المزى "قد روى له حديث آخر وهو " لا تسبوا الأموات" - وهو عند الطبرانى

(١) الإصابة لابن حجر ١٨١/٢ - الإستيعاب لابن عبد البر ١٩٢/٢ الجرح والتعديل لابن أبى حاتم ٤٢٤/٤ - اللغات لابن حبان ١٩٣/٣ تهذيب التهذيب ٥٤٦/٢.

ومنه شيخه: عبد الله بن محمد بن أبي مريم - وهو ضعيف - وباقى
الإسناد ثقات.

رضي الله عنه وأرضاه

فقه الحديث

يقول الإمام الطيبي تعليقا على الحديث المسافرة سنة أول النهار .
وكان هذا الصحابي الجليل صخر يراعى هذه السنة وكان تاجرا يبعث
ماله في أول النهار للتجارة فكثر ماله ببركة مراعاة السنة لأن دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم مقبول لا محالة^(١).

المساواة بين الجهاد في سبيل الدعوة وبين السعى في سبيل
الرزق الحلال :

لقد حرص الإسلام على تنمية الاقتصاد الإسلامي وتعمير الدنيا
حتى أنه جعل السعى للرزق مساو للجهاد فقال تعالى

[وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون
يقاتلون في سبيل الله]^(٢) بل إن الإسلام اعتبر السعى على الرق وخدمة
المجتمع المسلم وتنميته من أفضل أنواع العبادة. فقد ذكر الصحابة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم رجلا كثير العبادة فسأل صلى الله عليه وسلم
من ينفق عليه ؟ قالوا : أخوه فقال صلى الله عليه وسلم : "أخوه أعبد
منه"

وعلماء الاقتصاد الإسلامي يقولون : إن عناصر الإنتاج اثنان وهما

(١) شرح الطيبي على مشكاة المصابيح ٢٦٨٦ / ٨

(٢) سورة المزمل / من الآية / ٢٠

[١] العمل. [٢] رأس المال ويصف انيهم عنصر تلك تغفله كل المذاهب الاقتصادية الوضعية لكن الإسلام يكشف عنه وهو [٣] "التقوى" فكل عمل تجارة أو زراعة أو صناعة أو عبادات شخصية أو جماعية إذا التزمت التقوى عمت البركة وهو كما قالت الآيات القرآنية ومنها :

[ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون] ^(١).

ومكافأة عنصر التقوى هو من الله سبحانه وتعالى وهو ما يسمى البركة في الدنيا والآخرة ولذلك كانت البركة والزيادة في مال هذا الصحابي الجليل.

ويقول سبحانه [وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطمعون. إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين] ^(٢).

السَّعْيُ لِحُكْمِ الرِّزْقِ :

لقد جعل الله سبحانه وتعالى الكائنات كلها بغرائز وأعضاء معينة في بدنها تعينها على تحصيل رزقها ومن سنته سبحانه وتعالى أن جعل للبشر هذا الرزق يصلهم بأسباب يباشرونها باختيارهم وجعلها سبحانه

(١) سورة الأعراف / ٩٦.

(٢) سورة الذاريات / ٥٦ - ٥٨.

وتعالى موصلة إلى اكتساب الرزق. ودعاهم وأمرهم بالسعى إلى كسب الرزق يقول تعالى :

[هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور]^(١).

والمعنى : سافروا وتقلوا حيث شئتم فى أنحاء أرض الله وترددوا فى أرجائها وأقاليمها للتجارة وغيرها فقد جعل الله لكم الأرض ذلولا غير صعبة يسهل عليكم الحركة فيها وانتفعوا بما أنعم الله عليكم.

وهذا السعى لاكتساب الرزق وخاصة إذا كان الإنسان يريد فيه البركة فى سعيه وفى رزقه كما جاء فى حديث الباب. لا ينافى التوكل فقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول :

"لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدوا خماصاً وتروح بظانا"^(٢).

وقال ابن كثير فى تفسيره : قال الحكيم الترمذى : مرَّ عمر بن الخطاب بقوم فقال لهم :

(١) سورة المائدة / ١٥.

(٢) مسند أحمد بن حنبل.

من أنتم؟ فقالوا المتوكلون. قال أنتم المتأكلون إنما المتوكل رجل ألقى حبة - أي بذره - في بطن الأرض وتوكل على ربه عز وجل^(١).

وسئل أحمد بن حنبل عن رجل جلس في بيته - أو في المسجد - وقال . لا أعمل شيئا ويأتيني رزقي !! فقال : هذا رجل جهل العلم. فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله جعل رزقي تحت رمحي"^(٢).

وقيل في التعليق على حديث الباب :

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم في أول النهار فثبت استحباب الإيثار بالقول من الرسول صلى الله عليه وسلم . وبالفعل منه صلى الله عليه وسلم.

والسرية هي طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمئة.

وكان "صخر" رجلا تاجرا يبعث تجارته من أول النهار فأصبح ذا ثروة وكثر ماله ببركة ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم^(٣).

* ولقد روى البيهقي في شعب الإيمان عن فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم. قالت . مر رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأنا مضطجة متصبحة فجركني برجله ثم قال . يا بنية قومي

(١) تفسير الألوسي ١٤/٢٩ .

(٢) فتح الباري ٣٠٥/١١ - ٣٠٦ .

(٣) بذل المجهود في سنن أبي دلود ٩/١٢ .

أشهدى رزق ربك ولا تكونى من الغافلين فإن الله يقسم أرزاق الناس ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس^(١).

* وروى ابن ماجة فى سنته عن على رضى الله عنه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النوم قبل طلوع الشمس^(٢).

من روى الحديث من الصحابة غير "صخر الغامدى" رضى الله عنه.

أ- رواه أحمد والبخاري ومرفوعا عن "على بن أبى طالب" رضى الله عنه وكرم الله وجهه.

ب- ورواه أبو يعلى والطبرانى فى الكبير عن "عبد الله بن مسعود" رضى الله عنه.

ج- ورواه الطبرانى فى الأوسط والصغير عن "أبى بكر" رضى الله عنه.

ورواه أيضا الطبرانى فى الكبير عن "عمران بن حصين" رضى الله عنه.

ورواه أيضا الطبرانى فى الأوسط عن "جابر بن عبد الله" رضى الله عنهما وغيرهم.

د- ورواه البخاري عن "أنس بن مالك" رضى الله عنه.

(١) شعب الإيمان ١٨١/٤ حديث رقم ٤٧٣٥.

ورواه أيضا عن على بن أبى طالب بمعناه.

(٢) تحفة الأحوذى ٤٠٢/٤.

الكسب الحلال بمنزلة الجهاد :

يقول الله تعالى : [إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرءوا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقراءوا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً واستغفروا الله إن الله غفور رحيم] ^(١) ..

قال القرطبي : بين الله سبحانه وتعالى علة تخفيف قيام الليل فإن الخلق منهم المريض ويشق عليهم قيام الليل ويشق عليهم أن تقوتهم الصلاة. والمسافر في التجارات قد لا يطيق قيام الليل والمجاهد كذلك فخفف الله عن الكل لأجل هؤلاء. وقد سَوَّى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهد والمكتسبين المال الحلال للنفقة على نفسه وعياله والإحسان والإفضال. فكان هذا دليلاً على أن كسب المال الحلال بمنزلة الجهاد لأنه جمعه مع الجهاد في سبيل الله ^(٢) ..

وقال الفخر الرازي : ومن لطائف هذه الآية أنه تعالى سَوَّى بين المجاهدين والمسافرين للكسب الحلال ^(٣)

(١) سورة المزمل / ٢٠ .
(٢) تفسير القرطبي ٥٥/١٩ .
(٣) تفسير الرازي ١٨٧/٢٠

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم. حين قال لحكيم بن حرام رضى الله عنه فى الحديث الذى رواه البخارى فى صحيحه :

"يا حكيم إن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه. ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه كالذى يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى" (١).

بَسْطُ الرِّزْقِ وَتَضْيِيقُهُ وَالْحِكْمَةُ فِي ذَلِكَ :

نرى كثيرا من الناس قد وسَّعَ الله عليهم بالرزق. والبعض قد يضيق عليه. فيكون الصنف الأول واسع الثراء. والصنف الآخر مُعْتَمِلاً فقيراً شديد الفقر والحاجة!!!!

فهل يدل ذلك على صلاح الأول وعدم صلاح الآخر؟

والجواب على ذلك : أنه لا يدل بسط الرزق وتضييقه على صلاح الإنسان أو عدم صلاحه. فإن حصول الغنى فى الدنيا لا يدل على الاستحقاق أو الرضى من الله سبحانه وتعالى على صاحبه. فإن الله سبحانه كثيراً ما يوسع على العاصى والكافر وهو الفعّال لما يريد وذلك لحكمة يعلمها سبحانه وتعالى. وإما على سبيل الاستدراج والمكر بهم.

وقد يضيق سبحانه وتعالى الرزق على الصديقين لحكمة يعلمها أو بناء على سنة من سنته العامة. فينبغى للعبد أن لا يظن أن ذلك وقع

وجرى للمجازاة أو بناء على منزلة العبد بالقرب أو البعد عن ربه تعالى^(١).

قال تعالى [فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربي أكرمن وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهانن. كلا بل لا تكرمون الييتيم ولا تحاضون على طعام المسكين]^(٢).

ويقول تعالى [أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون]^(٣).

ويقول تعالى [ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء إنه بعباده خبير بصير]^(٤).

(١) تفسير الرازي ١٦٩/٣١

(٢) سورة الفجر ١٦ - ١٧

(٣) سورة الزخرف / ٣٢

(٤) سورة الشورى / ٢٧

ما يؤخذ من الحديث

١- التكبير في التجارة وغيرها من الطاعات تزيد البركة والنماء بفضل وبركة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم. لمن فعل ذلك.

٢- أن يعلم التاجر المسلم أن المال الذي صار في يده هو مال الله وهو من رزق الله [وأتوهم من مال الله الذي آتاكم].

٣- الحذر من طغيان المال بأن يشغل صاحبه عن القيام بشكره.

٤- أن يستحضر صاحب المال في نفسه قصة قارون وما كان نتيجة طغيانه.

٥- بسط الرزق أو تضيقه لا يدل على إكرام الله لعبده أو إهانته له وإنما هو امتحان وابتلاء للعبد.

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم. حين علم المجتمع المسلم كله في الحديث الذي رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

"إذا نظر أحدكم إلى من فضّل عليه في المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه ممن فضّل عليه"^(١)

والله أعلم

حديث البيَّعان بالخيار

"البيعان بالخيار"

[١] روى البخارى فى صحيحه عن حكيم بن حزام عن النبى صلى

الله عليه وسلم - قال :

"الْبَيْعَانُ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا - أَوْ قَالَ - حَتَّى يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا

بُورُكُ لِهَمَا فِى بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَتَبَا مُحِقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا" (١).

[٢] ورواه مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم -

قال :-

"الْبَيْعَانُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا".

[٣] وروى أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول -

صلى الله عليه وسلم - قال :

"الْمُتَبَايِعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَفْقَةُ خِيَارٍ وَلَا يَحِلُّ

لَهُ أَنْ يَفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةَ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ" (٢).

[٤] وروى النسائى عن حكم بن حزام أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم - قال :

(١) أخرجه البخارى فى البيوع/ باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ٦٢٨/٣، مسلم فى

صحيحه فى البيوع/ باب ثبوت خيار المجلس للبتائعين ١١٦٢/٣، أبو داود البيوع

والإجارات ٧٣٦/٣ والتمرذى فى البيوع/ باب ما جاء فى كتابة الشروط ٥١١/٣،

والنسائى فى البيوع ٢٥١/٧ وابن ماجه فى التجارات/ باب البيعان بالخيار ما لم

يتفرقا ٧٣٦/٢، مالك فى الموطأ فى البيوع ص ٤٦٦، والدارقطنى فى البيوع

٦١٥/٣ وغيرهم.

(٢) المراد بالاستقالة كفسخ البيع بحكم الخيار وهذا لفظ الاستقالة مجزئ - بحكم

الأحكام ١٠٦/٣.

"البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فإن بيع وصيف بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما محقت بركة بيعهما"

[٥] وروى ابن ماجه عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - :

"إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعاً أو يخير أحدهما الآخر فإن خيراً أحدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وإن تفرقا بعد أن تباعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع".

"تحليل ألفاظ الحديث"

"البيعان بالخيار" الخيار بكرر الخاء : اسم من الاختيار أو
التخير - وهو طلب خير الأمرين من إمضاء البيع أو فسخه.

"الخيار" خياران وهما :-

أ- خيار المجلس.

ب- خيار الشرط.

وزاد بعضهم : خيار انتقصة وهو أصلاً مندرج تحت خيار
الشرط فلا يزداد وتفضيل ذلك في فقه الحديث.

"البيعتان" بتشديد النحائية - والبيع بمعنى البائع. كضيق
رضائق. واستعمال البيع في المشتري. إما على سبيل التغليب - أو لأن كلا
منهما بائع.

"ما لم يتفرقا" - افتراقاً بالكلام وتفرقاً بالأبدان - وهو : خيار
المجلس وكان ابن عمر يصنعه وأنه كان إذا اشترى شيئاً يعجبه فارق
صاحبه^(١).

"فإن صدقا وبئنا" : أي صدق البائع : في إخبار المشتري مثلاً
وبئنا العيب إن كان في السلعة - وصدق المشتري : في قدر الثمن مثلاً
وبئنا العيب إن كان في الثمن - ويحتمل أن يكون الصدق والبيان بمعنى
واحد. وذكر أحدهما تأكيد للآخر.

"محقت بركة بيعهما" يحتمل أن يكون ذلك على ظاهره. وأن
شؤم التدليس والكذب وقع في ذلك العقد فمحق بركته وإن كان الصادق
 مأجورا والكاتب مأزورا.

ويحتمل أن يكون ذلك مختصاً بمن وقع منه التدليس والعيب دون
 الآخر.

"إلا بيع الخيار" أو "إلا أن تكون صفقة خيار" : أى فلا يحتاج
إلى التفرق - وهذا ظاهر فى حصر لزوم البيع بهذين الأمرين وهما ما
 جاء فى رواية أيوب عن نافع "ما لم يتفرقا أو يقول أحدهما لصاحبه
 اختر" (١).

وفى هذا الحديث دليل على إثبات خيار المجلس.

(١) الحديث عن ابن عمر فى الباب ٤٢ فى ك البيوع/ باب إذا لم يوقت الخيار هل
 يجوز البيع فتح البارى ٢٨٤/٤ عن ابن عمر.

ترجمة راوى الحديث "حكيم بن حزام" رضى الله عنه :

هو : حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشى
الأسدى - أبو خالد المكى.

أمه : فأخته بنت زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزى الأسدى.
وعمته : خديجة بنت خويلد. ولدت أمه فى الكعبة. وذلك من أن أمه دخلت
الكعبة فى نسوة من قريش وهى حامل فأخذها الطلق فولدت حكيماً بها -
وكان حكيم بن حزام من أشرف قريش ووجوهها فى الجاهلية والإسلام -
وهو من مسلمات الفتح. ومن المؤلفة قلوبهم - أعطاه النبى صلى الله عليه
وسلم - يوم حنين مائة بعير ثمن حسن إسلامه.

ولادته :

ولد قبل عام الفيل بثلاث عشرة سنة على اختلاف فى ذلك :
وأسلم يوم الفتح وله من الأولاد سبعة : أم هشام وأم عمرو -
وهشام وخالد ويحيى وعبد الله وحزام.

وكان حكيم بن حزام آدم شديد الأنمة خفيف اللحم - اشترى فى
الجاهلية "زيد بن ثابت" من سوق عكاظ ثم باعه لعمته خديجة بنت خويلد
بستمائة درهم. فلما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم - خديجة سألها
زيداً فوهبته له فاعتقه صلى الله عليه وسلم.

واشترى حلة "ذى يزن" فكساها النبى صلى الله عليه وسلم -
يقول حكيم : فما رأيت أحداً قط أجمل ولا أحسن من رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - فى تلك الحلة.

مناقبه :

كان حكيم بن حزام كريماً جواداً وأحد علماء قريش بالنسب يقول
حكيم : ولدت قبل قدوم أصحاب الفيل بثلاث عشرة سنة. وأنا أعقل حين
أراد عبد المطلب أن يذبح ابنه عبد الله حين وقع نثره وذلك قبل مولد
رسول الله صلى الله عليه وسلم - بخمس سنين.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - ليلة ثربه من مكة في
غزوة الفتح : "إن بمكة لأربعة نقر أربابهم عن الشرك وأرغب لهم في
الإسلام" قيل ومن هم يا رسول الله؟ قال : عتاب بن أسيد وجبير بن مطعم
وحكيم بن حزام وسهيل بن عمرو.

قال سعيد بن المسيب : نجا حكيم بن حزام من القتل مرتين كما
أراد الله له من الخير خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم - على نفر
من المشركين وهم جلوس يريدونه فقرأ "يس" ونثر على رؤوسهم التراب
فما انتاب منهم رجل إلا قتل إلا حكيم - وورث الحوض يوم بدر فما ورد
الحوض يومئذ أحد إلا قتل إلا حكيم. !!!

وعن عروة بن الزبير قال . إن أبا سفيان وحكيم بن حزام وبديل
ابن ورقاء أسلموا وبايعوا فبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلى
أهل مكة يدعونهم إلى الإسلام وروى عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم - وروى عنه ابنه حزام بن حكيم بن حزام ومحمد بن سيرين
وعروة بن الزبير وعطاء بن أبي رباح وغيرهم.

وعن حكيم بن حزام قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم -
فأعطاني . ثم سأله فأعطاني . ثم بيأته فأعطاني . فقال : "يا حكيم إن هذا
 المال خضرة حلوة من أخذه يسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراق
 نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد
 السفلى" فقال حكيم : يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرتزأك . - لا
 أنقص مالك بالطلب منك . ولا أخذ من أحد شيئاً بعدك . وكان أبو بكر
 رضى الله عنه يدعو به إلى عطائه فيأبى أن يأخذه ودعاه عمر رضى الله
 عنه فأبى . فقال عمر : يا معشر المسلمين أشهدكم أنى أدعو حكيماً إلى
 عطائه فيأبى أن يأخذه فما سأل أحداً شيئاً إلى أن فارق الحياة !!!
 وتوفى حكيم بن حزام سنة أربع وخمسين ٥٤ سنة هـ أيام معاوية
 بن أبى سفيان وقيل ٥٨ سنة هـ ثمان وخمسين هجرية . رضى الله عنه (١) .

(١) أمد الغلبة في معرفة الصحابة لأبى الحسن على بن الأثير ٥١٧/٢ - لا ذكر للفكر
 : تذييل الكمال في أئمة الرجال ١٨٤/٧ وشيخ أعلام النبلاء ٢٤/٢ .

فقه الحديث

جعل الله للناس فرجا ومخرجا من كل ضيق وخرج يقعون فيه. فمن ذلك أن أحد المتبايعين قد يندم على ما أخذ أو أعطى ويرى أنه قد غبن فيما فعل. فكان الخيار في المجلس لكل منهما حتى يتفرقا وتوسعت الشريعة الإسلامية الغراء في إقالة النادم. وحفظ الحقوق. فجعلت خيار المجلس وخيار الشرط إلى ثلاثة أيام.

وجعلت الرد بالعيب ولو بعد حين للمتبايعين إذا وجد العيب في السلعة قبل قبضها. وعلى المشتري إذا كره السلعة لعيبها أن يردّها على البائع فوراً بحسب العرف والعادة ولا يقطع لذلك صلاته ولا يترك طعامه وشرابه ولا يخرج من بيته ليلاً. ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - للرجل الذي كان يخدع في البيع "إذا بايعت فقل لا خلاية"^(١). ولم يجعل له الرد لتقصيره في مقتضيات التجارة والمعاملة.

ولكنه صلى الله عليه وسلم يقول "من أقال مسلماً يتبعه أقال الله عشرته"^(٢).

ولقد كان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعاملون بيبعا وشراء فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيار بأنواعه قطعاً للنزاع وحسناً لمادة الاختلاف وفي الحديث الأمر بحسن المعاملة وإخلاص كل من المتعاقدين للآخر وبالصدق تحصل البركة وتكتم ثقة المسلم بأخيه.

(١) البخاري ك البيوع/ باب ما يكره من الخداع.

(٢) سنن أبي داود وسنن ابن ماجه والمستدرک للحکم عن أبي هريرة.

وكم من ناجر في العصور المتأخرة تقى في ظاهره متباعد عن
الصغائر ومحقرات الأمور ونفسه فاجرة لا تتورع من غش وخداع في
البيع والشراء وانتهاز الفرص متى كان وراء ذلك درهم أو دينار يؤمل
الحصول عليه. ويتوهم أنه صائر إليه وكما قال القائل :-

| | |
|--|---|
| قَوْمٌ هُمُوشٌ خَلَقَ اللَّهُ قَاطِبَةً | وَأَخْبِثُ النَّاسُ فِي الدُّنْيَا وَفِي الدِّينِ |
| هُمْ فِي الظُّوَاهِرِ زُهَّادٌ أُولُو وَرَعٍ | وَفِي الْبُيُوتِ إِخْوَانُ الشَّيَاطِينِ |
| يُحْرَمُونَ الَّذِي حَلَّ إِلَهِ لَهُمْ | وَيَسْتَبِيحُونَ أَمْوَالَ الْمَسَاكِينِ |
| يَا بَشِ مَا فَعَلُوا يَا بَشِ مَا تَرَكُوا | وَهُمْ يُعَادُّونَ فِينَا بِالْمَلَايِينِ |

وباتخاذهم المكر والخديعة والغش في الأخذ والعطاء وسيلة
للرزق. يكون ذلك سبباً لمحق بركة التجارة وذهاب لفائدة السعي في طلبه.
وربما استفاد أحد المتباعين ربحاً محسوساً فكان ذلك سبباً في ذهاب رأس
ماله وأرباحه.

وصدق الله العظيم [إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً
لأنك لا خلق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة
ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم] (١)

الخيار وموقف العرب منه قبل الإسلام

الخيار فى البيع بمعنى الاختيار وهو أن يطلب البائع أو المشتري أو كليهما الحق فى إمضاء عقد البيع أو فسخ البيع.

ولقد كان العرب قبل الإسلام لا يعتبرون الخيار فى بيعهم وشرائهم وإنما كان الشائع عندهم - وهذا من أخلاق الجاهلية التى حرمها الإسلام كانوا يكتمون العيب. ويحاولون إظهار ما يبيعون بمظهر الطيب الخالى من العيوب بكل وسائل الخديعة والتضليل مثل :

١- الحلف بالكذب على أن سلعته غالية ليوقع الناس فيها فجاء الإسلام
فحرم ذلك. وذلك لما ورد عن عبد الله ابن أبى أوفى رضى الله عنه-
أن رجلاً أقام سلعة وهو فى السوق فحلف بالله لقد أعطى بها ما لم
يُعْط. ليوقع فيها رجلاً من المسلمين. فنزلت [إن الذين يشترون بعهد
الله وأيمانهم ثمناً قليلاً]^(١).

٢- وتصريّة الحيوان عند بيعه : فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه-
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم- :

"من اشترى غنماً مُصَرَّاةً فاحتلبها فإن رضىها أمسكها وإن
سخطها ففي حلبتها صاعٌ من تمر"^(٢)

(١) الحديث رواه البخارى ك البيوع/ باب ما يكره من الحلف فى البيع. والآية سن
سورة آل عمران/ ٧٧.

(٢) الحديث رواه البخارى ك البيوع/ باب إذا شاء ردّ المقرأة ٤/ ٤٣١.

٣- وتلقى الركبان : لأن في ذلك خداع في البيع لعدم معرفة البائعين
بالأسعار قبل دخولهم السوق. لما رواه عبد الله بن عمر أن رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - قال :

"لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلقوا السلع حتى يهبط بها إلى
السوق" (١).

٤- والخداع في البيع : لما رواه ابن عمر رضي الله عنهما "أن رجلاً
ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم - أنه يخدع في البيوع فقال : إذا
بايعت فقل لا خيابة" (٢).

ومعنى إذا بايعت : أى بعت أو اشتريت.
وذلك أن رجلاً اسمه "حبان بن منقذ" كان قد أصيب في ضربة
برأسه بحيث أثرت على عقله وسببت حنسة في لسانه حتى كان يلفظ اللام
ذالاً وكان يغيب في المبيعات ولا يستطيع أن يصبر عن البيع فشكا أهله
أمره لرسول الله صلى الله عليه وسلم - فطلب منه رسول الله صلى الله
عليه وسلم - أن يترك البيع فقال : لا أستطيع ذلك يا رسول الله فقال له
الرسول صلى الله عليه وسلم - :

"إن كان لابد من ذلك فإذا بايعت فقل لا خيابة" أى لا غش ولا
خديعة وكان يقول ذلك فيشتري السلعة ثم يذهب إلى أهله فإذا رضوا البيع
وإذا سخطوا طلبوا منه رد السلعة وكان يردّها.

(١) رواه البخارى ك البيوع/ باب النهى عن تلقى الركبان ولن يبيعه مردود ٤٣٧/٤.

(٢) البخارى ك البيوع/ باب ما يكره من الخداع في البيع - والخيابة هى : الخديعة.

وفي هذا الحديث دليل على أن الخير في البيع لم يكر معروف عند
 العرب قبل الإسلام.

متى يتم البيع ؟

قال ابن حجر في الفتح إن المتبايعين إذا قال أحدهما لصاحبه
اختر إمضاء البيع أو فسخه فاختار إمضاء البيع مثلاً أن البيع يتم وإن لم
يتفرقا

وبهذا قال الثوري والأوزاعي والشافعي وإسحاق وآخرون.
وقال أحمد : لا يتم البيع حتى يتفرقا. وقيل إن أحمد تفرد بذلك^(١)
وقال النووي : إذا انعقد البيع ثبت لكل واحد من المتبايعين الخيار
بين الفسخ والإمضاء إلى أن يتفرقا أو يتخيرا لحديث الباب^(٢).

متى يرد البيع ويفسخ العقد ؟

انقسم الفقهاء في هذه القضية إلى فريقين :-
١- ذهب مالك وأحمد : إلى ثبوت الخيار وجواز فسخ العقد إذا كان الغبن
فاحشاً - أما الغبن اليسير فلا يخلو في العادة منه بيع.
واختلفوا في مقدار الغبن الفاحش فقليل الغبن الفاحش :
أ- إذا بلغ الثلث. ب- وقيل إذا بلغ الخمس ج- وقيل يكون فاحشاً.
إذا لم يدخل تحت تقويم المقومين - وهم أهل الخبرة بهذا
الموضوع- أما إذا دخل تحت تقويم المقومين فلا يكون الغبن فاحشاً.
فمثلاً : إذا اشترى إنسان سلعة وقدر أهل الخبرة هذه السلعة
واختلفت تقديراتهم فإن كل ما دفعه فيها داخل تحت هذا التقويم وإلا فلا.

(١) فتح الباري ك البيوع / باب إذا لم يتوقت الخيار هل يجوز البيع ٢٨٤/٤.

(٢) المجموع للنووي ١٨٤/١

٤- وذهب جمهور الفقهاء إلى عدم ثبوت الخيار بالغبن لأن البيع إذا تم
 بتراض الطرفين وتقرقا كان البيع نافذا وترتب عليه آثاره دون أن
 يكون هناك فرق بين الغبن الفاحش وعدمه وقالوا إن السبب في ثبوت
 الخيار لحبان بن منقذ "هو لضعف عقله فأشبهه تصرفه تصرف
 الصبي دون البلوغ. وبعد سن التمييز وجميع تصرفات الصغير في
 هذا الوقت متوقعة على إجازة الأولياء له وإلا بطل التصرف. وهذه
 خاصية لهذا الصحابي الجليل.

والمختار في هذه القضية التفصيل وهو :-

إذا اشترط المشتري أن لا يكون هناك غبن ولا غش جاز له أن
 يرد السلعة. وذلك بأن يقول للبائع مثلاً :-

(أنا لا أعلم شيئاً عن السوق وسأدفع لك ما تقول ولكن بشرط أنه
 إذا كان هناك غبن سأرد ذلك السلعة).

فهنا يجوز له أن يرد هذه السلعة متى شاهد فيها غبناً فاحشاً وهو
 ما لا يدخل تحت تقويم المقومين. أو أن يتجاوز خمس القيمة. لأن الغبن
 اليسير لا يخلو منه بيع في العادة.

أما إذا لم يشترط ذلك. فليس له الحق في أن يرد البيع لأن البيع قد
 انتهى وترتب عليه آثاره وتفرق المتبايعان.

ما المراد بالمفارقة ؟

قال ابن حجر في الفتح . اختلف القائلون بأن المراد أن يتفرقا

بالأبدان.

ثم قال : وهل للتفرق المذكور حد ينتهي إليه ؟ وأجاب بقوله :
والمشهور الراجح من مذهب العلماء في ذلك أنه موكول إلى العرف فكل
ما عدَّ في العرف تفرقا حكم به. ومالا فلا^(١).

وقال النووي : التفرق : أن يتفرقا بإبدانهما بحيث إذا كلمه على
العادة لم يسمع كلامه. لما روى أن ابن عمر كان إذا اشترى شيئا مشى
أنزعا ليجب البيع ثم يرجع^(٢).

مدة الخيار :-

أنواع الخيار كثيرة منها : خيار المجلس وخيار الشرط وخيار
العيب - ويرجع في تفصيل ذلك لكتب الفقه لمن أراد التفصيل.
والمراد به هنا هو خيار الشرط وهو ما دل حديث الباب على
جوازه وخيار الشرط يثبت لكل من البائع والمشتري إذا اشترطاه معا ثبت
لهما - وإذا اشترطه البائع فقط ثبت له دون المشتري وإذا اشترطه
المشتري ثبت له فقط دون البائع.

ومدة الخيار : اختلف العلماء في مقدارها إلى آراء وهي :

جمهور الفقهاء : أنها ثلاثة أيام ولا تجوز أكثر من ذلك.

الأحناف : مدة الخيار قد تمتد إلى الشهر أو الشهرين والراى

الراجح هو رأى الجمهور^(٣).

(١) فتح البارى ٢٨٦/٦.

(٢) المجموع شرح الميزب ١٨٤/٩.

(٣) استدلال الجمهور بحديث "عبد بن منقذ" وقال الأحناف وخاصة أبو يوسف ومحمد
بن الحسن والزيدية بأن الخيار إنما شرع للحاجة إلى التروى لرفع الغبن وقد يمس
الحاجة إلى أكثر من ثلاثة أيام.

ولصاحب الخيار أن يفسخ العقد خلال هذه المدة وله أن يجيز العقد وإذا سكت إلى أن انتهت مدة الخيار صار البيع لازماً وبطل الخيار

المالكية : قالوا بجواز اشتراط الخيار على قدر الحاجة وتقدر بالمدة التي يمكن للبائع أن يستشير في البيع.

المراد بقوله "محقت بركة بيعهما".

قال ابن حزم في الفتح : يحتمل أن يكون على ظاهره وأن شؤم التدليس والكذب وقع في ذلك العقد فمحق بركته. وإن الصادق مأجوراً والكاذب مأزوراً.

ويحتمل أن يكون ذلك مختصاً بمن وقع منه التدليس والعيب دون الآخر ورجح ذلك الرأي ابن أبي جمرة.

وفي الحديث فضل الصدق والحث عليه ونم الكذب والحث على منعه. وأنه سبب لذهاب البركة وأن عمل الآخرة يحصل خيري الدنيا والآخرة^(١).

ما يؤخذ من الحديث :

- ١- أجازت السنة النبوية المطهرة للبائع والمشتري خيار المجلس لكل منهما إذا اشترطاه معاً. وإذا اشترطه البائع فقط أو المشتري فقط ثبت لمن اشترطه.
- ٢- مدة الخيار على رأى الجمهور ثلاثة أيام أو غيرهم قال أكثر من ذلك وقد تمتد إلى الشهرين- والرجح رأى الجمهور.
- ٣- لصاحب الخيار أن يفسخ العقد أو يجيزه فى مدة الخيار.
- ٤- جواز فسخ العقد إذا كان فيه غبناً فاحشاً.
- ٥- فضل الصدق والحث عليه وذم الكذب وأنه سبب لذهاب البركة.
- ٦- عمل الآخرة يحصل خيراً الدنيا والآخرة.
- ٧- نصيحة المسلم لأخيه المسلم واجبة.
- ٨- التفريق فى الحديث إما بالبدن أو بالكلام.
- ٩- خيار المجلس شرع لاستدراك ندم يشترك فيه البائع والمشتري.
- ١٠- إن كذباً وكتماً البيعان فعسى أن يربحاً ربحاً ويُمحَقاً بركة بيعهما.
- ١١- ما كان عليه صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم- من الرجوع إلى الحق وقبول خبر الواحد فى الحقوق وغيرها. وما أخرجنا إلى ذلك الآن والله أعلم.

کتاب

« التورود »

الحد - والجريمة - والجنائية

(١) الحد فى اللغة يطلق على المنع والفصل . فيقال حده أى منعه - وحد بين العقارين أى فصل بينهما ومنع اختلاطهما .

وبمعنى المنع قول الشاعر :

يقول لى الحداد^(١) وهو يقودنى

إلى السجن لا تجزع فما لك من باسى

ومنه الحدود التى قدرها الشارع من كتاب وسنة .

وسميت عقوبات المعاصى حدودا لأنها تمنع العاصى من العود إلى تلك المعصية التى وقع الحد عليه لأجلها .

وقد تطلق الحدود ويراد بها نفس المعاصى ومن ذلك قول الله تعالى :

﴿ تلك حدود الله فلا تقربوها ﴾^(٢) - فهذه حدود الله الحرام .

وتطلق أيضا على فعل فيه شئى مقدر كما قوله تعالى :

﴿ ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ﴾^(٣) وكأنها لما فصلت بين الحلال والحرام سميت حدودا .

والحد شرعا هو : عقوبة مقدرة واجبة حقا لله تعالى مثل حد السرقة وحد الزنا وحد القذف وحد الشرب وحد الحراية^(٤) .

(١) الحداد هنا هو السجن .

(٢) سورة البقرة / ٢٢٩ .

(٣)

(٤) شرح فتح القدير ١١٣/٤ ، الأحكام السلطانية للماوردي ص ١٩٢ .

ومعنى « عقوبة مقدرة » المقصود بها أن الحدود عقوبات محضنة ولذلك لا يسمى « القصاص » حداً لأنه حق العبد - ولا يسمى التعزير حداً لأنه غير مقدر من قبل الشارع وإن كان مقدرا من ولى الأمر إن ضربا أو سجنا أو تأديبا . وتكون فى كل ما لا حد فيه أو سقط فيه الحد للشبهة (١) .

(٢) الجريمة (٢) فى اللغة من جَرَم بمعنى كسب وقطع - وخصت هذه الكلمة قديما للكسب المكروه غير المستحسن . لذلك كانت كلمة « جَرَم » يراد منها الحمل على فعل حملا آثما . ومن ذلك قوله تعالى ﴿ يَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمَ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ ﴾ (٣) - أى لا يحملنكم حملا آثما شقائى ومنازعنكم لى على أن ينزل بكم عذاب شديد مثل ما أصاب من قبلكم .

وعلى ذلك يصح أن تطلق كلمة الجريمة على ارتكاب كل ما هو مخالف للحق والعدل والطريق المستقيم . واشتقت من ذلك المعنى إجرام وأجرموا . قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ (٤) وقال تعالى ﴿ كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مَجْرُمُونَ ﴾ (٥) .

ولذلك روى أن أعرابيا سئل لمانا آمنت بمحمد - صلى الله عليه

(١) فتح القدير ٢/١١١ ، الأحكام السلطانية ص ٢٠٤ .

(٢) القاموس المحيط ٤/٨٧ .

(٣) سورة هود / ٨٩ .

(٤) سورة المطففين / ٢٩ .

(٥) سورة المرسلات / ٤٦ .

وسلم - فقال : لأنى ما رأيت محمدا يقول فى أمر « إِفْعَلْ » والعقل يقول : لا تفعل . وما رأيت محمدا يقول فى أمر لا تفعل والعقل يقول إِفْعَل !!!^(١)

وتعريف الجريمة هذا عام فى كل معصية وبذلك تكون الجريمة والإثم والخطيئة بمعنى واحد لأنها جميعا تلتهى إلى معصية الله سبحانه فيما أمر ونهى سواء كان ذلك العصيان له عقوبة دنيوية أم كانت عقوبة أخروية .

(٣) الجناية فى اللغة : اسم لما يجنيه المرء من شراكتسبه - وأصله من جنى الثمر وهو أخذ ما فوق الشجر - وشرعا : هى اسم لفعل محرم سواء كان فى المال أو فى النفس وهو كما قال ابن قدامة : كل فعل فيه عدوان على نفس أو مال^(٢) .

ولقد روى أبو رمثة عن أبيه قال : دخلت مع أبى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أبى الذى بظهر النبى صلى الله عليه وسلم فقال : دعنى أعالج الذى بظهرك فإنى طبيب . فقال : أنت رفيق ، وقال رسول الله ﷺ : من هذا معك ، قال : إبنى أشهد به فقال صلى الله عليه وسلم : أما إنه لا يجلى عليك ولا تجلى عليه ،^(٣) .

ولقد حذر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحدود . فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(١) الجريمة والعقوبة للشيخ / محمد أبو زهرة ص ٢٣ .
(٢) المغنى لابن قدامة ٦٣٥/٧ - والتبيين ٩٧/٦ - للجريمة والعقوبة ص ٥٨ .
(٣) أخرجه أبو داود فى الترغيب / باب فى الخناب ٨٦/٤ - الدارمى فى الديات / باب لا يؤخذ أحد بجريرة غيره ١٩٨/٢ - ١٩٩ - البيهقى ٢٧/٨ - ابن حبان ٥٩٢/٧ .

« لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينهاه نهبه يرفع الناس إليها فيها أبصارهم وهو مؤمن » (١) .

وعلى ذلك فالجرائم التى يقام فيها الحد على من ارتكبها يجب أن يتوفر فيها شرطان إن تخلف أحدهما لا تكون جريمة حدّ وهما :

(١) أن يكون فى الجريمة اعتداء على حق الله تعالى . لأن الجريمة تمسّ حدّاً من حدود الله رسمها وعينها ومنع الناس من ارتكابها - وحدود الله محترمة وحماه الذى منع الناس أن يجتازوها (٢) .

❖ روى البخارى ومسلم فى صحيحيهما عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما أنه قال : سمعت رسّول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الحلال بين وإن الحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعها ألا وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله فى أرضه محارمه . ألا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب - اللفظ لمسلم - (٣) .

(١) روى البخارى ك الحدود / باب ما يحذر من الحدود - ورواه مسلم ك الإيمان / باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصى ٤١/٢ - ورواه الترمذى ك الإيمان / باب ما جاء لا يزنى الزانى وهو مؤمن ١٦/٥ وقال الترمذى : حديث أبى هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

(٢) الجريمة والعقوبة الأستاذ الشيخ محمد أبوزهرة ص ٥٦ .

(٣) البخارى ك البيوع / باب الحلال بين والحرام بين - وأيضاً رواه فى ك الإيمان / باب فضل من استبرأ لدينه ورواه مسلم ك المساقاة / باب أخذ للحلال وترك الشبهات .

(٢) أن الجريمة التي تُعدُّ عقوبتها جُداً هي العقوبة المقدرة من الشارع ولم يترك لولى الأمر تقديرها .

والحدود تختلف عن القصاص في أشياء وهي :

(أ) الحدود حق لله تعالى واجبة . وما كان منها مشهوراً بأنه حق للأدنى مثل جريمة القذف بالزنا فإن بعض الفقهاء وهم الأحناف والمالكية قالوا بعدم سقوط الحد بالعفو بعد ثبوت أسبابه عند الحاكم . وقال الشافعي وأحمد يسقط عند العفو لأنه لا يستوفى إلا بمطالبة العبد به فيسقط بعفوه ^(١) .

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلَدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ^(٢) .

والقصاص حق خالص للعبد إذا طلبه - ومهمة الشارع هي
القصاص ﴿ كتب عليكم القصاص في القتل ﴾ ^(٣) - و﴿ الجروح قصاص ﴾ ^(٤) .

وروى علي بن الحسين بن علي رضي الله عنه قال : وجد في قائم سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب : « إن من أعدى الناس على

- ورواه أبو داود ك البيوع / باب اجتناب الشبهات - ورواه الترمذي ك البيوع / باب ما جاء في ترك الشبهات - ورواه النسائي ك البيوع / باب اجتناب الشبهات في الكسب - ورواه ابن ماجه ك الفتن / باب الوقوف عند الشبهات .

(١) المغنى والشرح الكبير ٢٠٤/١٠ - المذهب للشيرواني ٢٧٤/٢ - الموطأ ص ٢٣٨ .

(٢) سورة النور / ٢٢٩ .

(٣) البقرة / ١٧٨ .

(٤) سورة المائدة / ٤٥ .

الله : القاتل غير قاتله والضارب غير ضاربه ومن تولى غير مواليه فقد كفر بما أنزل الله على محمد ، (١) .

❖ وحديث أبي رَمْثَةَ عن أبيه قال : دخلت مع أبي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أبي الذي بظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : دَعْنِي أَعَالِجُ الَّذِي بظَهْرِكَ فَإِنِّي طَبِيبٌ . فقال صلى الله عليه وسلم : « أنت رفيق » ، (٢) ثم قال صلى الله عليه وسلم : « من هذا معك » ؟ قال : ابني أشهد به فقال صلى الله عليه وسلم : « أما إنه لا يجنى عليك ولا تجنى عليه » ، (٣) .

(ب) الحدود لا تجوز فيها الشفاعة مطلقاً بعد ثبوتها عند الحاكم . لأن الشفاعة فيها تكون مناقضة لما يوجب الحد - والحد إذا ثبت فقد وجبت إقامته ولأن تركه وتعطيله حينئذ ترك للواجب وهو ما لا يجوز في حدّ قدره سبحانه وتعالى (٤) .

❖ ولقد روى البخارى وغيره حديث المرأة المخزومية عن عائشة رضی الله عنها أن قريشاً أهتمتهم المرأة المخزومية التي سرقت . فقالوا من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يجترئ عليه إلا أسامة

(١) رواه البيهقي ك الجنایات / باب تحریم القتل من السنة ٢٦/٨ - ورواه الشافعي في مسنده كتاب جراح العمد ص ١٩٨ - ورواه عبد الرزاق ك اللقطة / باب النهبة ومن أرى محدثاً ٢٠٧/١٠ ودرجة الحديث الضعيف لما فيه من الإرسال وأيضاً فإن فيه : إبراهيم بن محمد ، ضعيف .

(٢) الرفيق : أى ترفق بالمريض وتكلمه - النهاية ١٤٦/٢ مادة : رفق ، .

(٣) أخرجه أبو داود ك الترجل / باب فى الخصاب ٨٦/٤ - النسائي ك القسامة / باب هل يؤخذ أحد بجريرة غيره ٥٣/٨ - الدارمي ك الديات ١٩٨/٢ - البيهقي ك الجنایات ٢٧/٨ - ابن حبان ك الجنایات ٥٩٢/٧ وغيرهم .

(٤) المذهب للشيرازي ٢٨٢/٢ - فتح القدير ١١٣/٤ .

حِبِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

« أَتَشْفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ » ، ثُمَّ قَامَ فَخَطَبَ فَقَالَ : « يَا أَيُّهَا
النَّاسُ إِنَّمَا ضَلَّ مِنْ قَبْلِكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ مِنْهُمْ الشَّرِيفُ تَرَكَوهُ وَإِذَا
سَرَقَ الضَّعِيفُ فِيهِمْ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ . وَأَيُّمُ اللَّهِ لَوْ أَنَّ قَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ
سَرَقَتْ لَقُطِعَ مُحَمَّدٌ يَدَاهَا » (١) .

فَكَانَتْ أُولَى امْرَأَةٍ قُطِعَتْ يَدَاهَا فِي الْإِسْلَامِ بِسُرْقَةٍ وَهِيَ « مَرَّةٌ بِنْتُ
سَفْيَانَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ » ، وَأُولَى رَجُلٍ قُطِعَتْ يَدُهُ فِي سُرْقَةٍ
هُوَ : « الْخِيَارُ بْنُ عَدَى بْنِ نَوْفَلٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ » (٢) .

وَلَمْ يَبَاشِرْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَطْعَ بِيَدِهِ . فَقَدْ رَوَى أَنَّ
بِلَالًا هُوَ الَّذِي بَاشَرَ قَطْعَ يَدِ الْمَرْأَةِ الْمَخْزُومِيَّةِ - فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هُوَ
الَّذِي كَانَ مُوَكَّلًا بِذَلِكَ وَيَحْتَمِلُ غَيْرُ ذَلِكَ (٣) .

أَمَّا الْقَصَاصُ فَلصَّاحِبِهِ الْعَفْوُ عَنْهُ بَعْدَ ثَبُوتِهِ عِنْدَ الْحَاكِمِ .

قَالَ تَعَالَى ﴿ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ ﴾ (٤) .

❖ وَلَقَدْ رَوَى الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ أَنَّ الرُّبِيعَ بِنْتَ النَّضْرِ كَسَرَتْ ثَنِيَّةَ
جَارِيَةٍ قَطَلَبُوا إِلَى الْجَارِيَةِ الْعَفْوَ وَالْأَرْضَ (٥) فَأَبَتْ فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

(١) فتح الباري ١٢/٧٣ .

(٢) فتح الباري ١٢/٨٩ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) سورة المائدة / ٤٥ .

(٥) الأرض المشروعة في الحكومات : وهو الذي يأخذ المشتري من البائع إذا طلع
على عيب في المبيع - وأرض الجنائيات والجراحات من ذلك لأنها جائرة لها مما
مستحق فيها من النقص - النهاية ١/٣٩ مادة « أرض » ، والحديث أخرجه البخاري -

الله عليه وسلم فقال : « كتاب الله القصاص ، فقال أنس بن النضر :
أتكسر ثنية الربيع يا رسول الله ؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتها .
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أنس « كتاب القصاص ، فعفى
أهل الجارية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إن من عباد الله من
لو أقسم على الله لأبره ، (١) .

فالحق من حقوق الله سبحانه وتعالى . وقد قال الفقهاء إن
حقوق الله ثمانية : وهي :

(١) عبادات خالصة كالصلاة والصيام والزكاة والحج .

(٢) وعقوبات خالصة كالحدود .

(٣) وعقوبات قاصرة كالحرمان من الميراث .

(٤) وحقوق دائرة بين الأمرين كالكفارات .

(٥) وعبادات فيها معنى المثلثة كصدقة الفطر .

(٦) ومثلثة فيها معنى العبادة كالعشر .

(٧) ومثلثة فيها شبهة العقوبة كالخراج .

(٨) وحقوق قائم بنفسه كخمس الغنائم .

وحقوق العبد مصالحه التي يسعى إليها كالدية والضمان .

والحدود تنحصر إجمالاً في : الإعتداء على الدين - والإعتداء على

- في الترجمة / باب القصاص ، ك الديات ٢١٤/١٢ - والبيهقي ك الجنایات /
باب القود ٣٩/٨ .

(١) فتح الباری ١٨٨/١٢ - وأبو داود ٥٠٣/٢ - وابن ماجه ٨٨٤/٢ .

النفس - والإعتداء على النسل - والإعتداء على العقل - والإعتداء على المال .

ولأن هذه الأمور كلها وحفظها ضرورى ؛ لأن عليها تقوم أمور العباد وتسير حياتهم .

يقول الإمام الغزالي رحمه الله : « ومقصود الشارع من الخلق خمسة : أن يحفظ عليهم دينهم ونفسهم وعقلهم ومالهم . فكل ما يضمن حفظ هذه الأصول فهو مصلحة . وكل ما يفوت هذه الأصول الخمسة فهو مفسدة ودفعها مصلحة . وهذه الأصول حفظها واقع فى مرتبة الضرورة . فهى أقوى المراتب فى المصالح ^(١) .

لذلك : نرى السنة النبوية المشرفة مع القرآن الكريم يحافظان ويحفظان ذلك كله - وتحذر السنة المشرفة من فعل ذلك .

ومن اقترف شيئا من ذلك يجب أن ينفذ فيه الحد تبعا لما اقترفه من جريمة .

(١) فى الضرورية ص ٩ أ. د/ المرسى السامحى نقلا عن المستصفى ١/ ٢٨٦ .

قتل المرتد

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : « من بدل دینہ فاقتلوه » (١) .

وعن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال :

« لا یحل دم امرئ مسلم یشهد أن لا إله إلا اللہ وأتى رسول اللہ إلا بإحدى ثلاث الذیاب الزانی والنفس بالنفس والتارک لدينہ المفارک للجماعة » (٢) .

(١) سبل السلام ٢٦٥/٣ وأخرجه البخاری وأبو داود وابن ماجه .

(٢) رواه أبو داود والترمذی والنسائی وابن ماجه والدارمی .

- عبيد الله بن عباس - رضي الله عنهما

هو: عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم الجد الثاني
لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ابن عم رسول الله - صلى الله عليه
وسلم. ^(١)

ولد عبد الله ابن عباس قبل الهجرة بثلاث سنين في شعب بني
هاشم فحنكه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وضمه إلى صدره ودعا
له قائلاً: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل».

وأمه: لبابة بنت الحارث أخت ميمونة زوج النبي - صلى الله عليه
وسلم - وأسلمت أمه قبل أبيه وأسلم معها عبد الله بن العباس وهو صغير،
وهاجر عام الفتح إلى المدينة مع أبيه وشهد فتح مكة وحنينا والطائف
وحجة الوداع.

ولكونه ابن عم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وابن أخت
أم المؤمنين ميمونة زوج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يدخل
بيت النبي - صلى الله عليه وسلم - وينام عنده في حجرة خالته ميمونة
زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - فاطلع على ما خفى على الصحابة من
فعل النبي - صلى الله عليه وسلم - بالليل.

يقول عبد الله بن عباس: «بت عند خالتي ميمونة فقلت: لأنظرن
إلى صلاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فطرح رسول الله - صلى

^(١) ترجمته في: الإنباء ٩٠/١. تذكرة الحفاظ ٣٧/١. أسد الغابة ٢٩٠/٣. تهذيب التهذيب

وفيات الأعيان ٦٢/٢. البداية والنهاية ٢٩٥/٨ وغيرها.

الله عليه وسلم - وسادة فنام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في طولها
فجعل يمسح النوم عن وجهه، فقرأ الآيات العشر الأواخر من "آل عمران"
حتى ختم، ثم أتى سقاء معلقاً فأخذه فتوضأ ثم قام يصلي، فقمت فصنعت
مثل ما صنع ثم جئت فقمت إلى جنبه فوضع يده على رأسي ثم أخذ بأذني
فجعل يفتلها ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى
ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم أوتر»^(١)

وقبض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكان عمر ابن عباس
ثلاث عشرة سنة.

وكان ابن عباس أيضاً طويلاً بادناً حسيماً وسيم الطلعة صبيح
الوجه له وفرة يخضب بالحناء وقد عمى في آخر عمره. كما عمى من قبله
أبوه وجده في آخر عمرهما كذلك، وحين عمى من لا خلاق لهم بذلك
قال:

إن يأخذ الله من عيني نورهما ففي فؤادي وقلبي منهما نور
قلبي ذكي وعقلي غير ذي دخل وفي فمي صارم كالسيف مشهور
وفي هذه الأثناء صعبت عليه القراءة فطلب من الناس أن يقرعوا
عليه من كبة.^(٢)

فضائل ابن عباس:

لقد كانت فضائل ابن عباس كثيرة، ومن أهم مظاهرها صلته
برسول الله - صلى الله عليه وسلم - فهو ابن عمه ثم في حالته ميمونة

^(١) صحيح البخاري: ك الرضوء / قراءة القرآن بعد الحدث وغيره ٢٨٧/١.

^(٢) سير أعلام النبلاء ٢/٢٣٨. الكفاية ص ٢٦٣. اللؤلؤ للترمذي ٢/٢٣٨.

زوج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكان يتردد على منزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويبيت عنده بحكم سنة الصغيرة وصلته المزدوجة بالقرابة والمصاهرة.

ومنها أيضاً: شدة فهمه وذكاءه واتجاهه إلى الاستزادة من تعاليم الإسلام حتى لفت ذلك الرسول - صلى الله عليه وسلم - فضمه إلى صدره ودعاه «اللهم علمه الكتاب والحكمة اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب».

يقول ابن عباس: «أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو قائم يصلي من آخر الليل فقممت وراءه فأخذني فأقامني حذاءه فلما أقبل على صلاته انحنست، فلما انصرف قال: مالك أجعلك حذائي فتحنس؟

قلت: ما ينبغي لأحد أن يصلي حذاءك وأنت رسول الله. فأعجبته، فدعا الله أن يزيدني فهماً وعلماً».

وفي رواية: «قلت: يا رسول الله أنت أجل في عيني وأعز من أن أوازي بك. فقال: اللهم آتِه الحكمة».

وقد ظهرت لهذه الدعة آثارها المباركة حتى لقب بحجر الأمة وترجمان القرآن وبالبحر، قال مجاهد: «كان ابن عباس يسمى البحر لكثرة علمه».

ومنها همته في طلب العلم يتلقى عن الرسول - صلى الله عليه وسلم - في حياته وعن أصحابه بعد وفاته، ويأتي أبواب العلماء لتحصيل العلم ويصير على الحر والبرد ويصل الليل بالنهار.

قال ابن عباس: «لما قبض رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قلت لرجل من الأنصار: هلم فلنسأل أصحاب رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فإنهم اليوم كثير. فقال: واعجباً لك، أترى الناس يفتقرون إليك؟ قال ابن عباس: فترك الأنصارى ذلك وأقبلت أسأل أصحاب النبي -صلى الله عليه وسلم- فإن كان ليبلغنى الحديث عن رجل منهم قاتى بابه وهو قاتل -من القيلولة وهو النوم وقت الظهيرة- فأتوسد ردائى على بابه يسفى الريح على التراب فيخرج فيراتى فيقول: يا ابن عم رسول الله ما حاجتك؟ هلا أرسلت إلى فاتيك؟

فأقول لا أنا أحق أن آتيك. فأسأله الحديث.

فعاش الأنصارى حتى رأتى وقد اجتمع الناس حولى يسألونى فقال هذا الفتى كان أعقل منى.»^(١)

ومنها ذكائه وحفظه ومواهبه النادرة: روى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فيما يرويه ابن الأثير: كان ابن عباس قد فات الناس بخصال: بعلم ما سبقه وفقه ما احتيج إليه من رأيه وحلم ونسب وتأويل وما رأيت أحداً كان أعلم بما سبقه من حديث رسول الله -صلى الله عليه وسلم- منه ولا أعلم بشعر ولا عربية ولا تفسير قرآن ولا بحساب ولا بفريضة منه ولا أثبت رأياً فيما احتيج إليه منه، ولقد كان يجلس يوماً للفقهاء ويوماً للتأويل ويوماً للمغازى ويوماً لأيام العرب، ولا رأيت عالماً جلس إليه إلا خضع له وما رأيت سائلاً قط سألته إلا رجد عنده علماً.

^(١) ابن سعد ١٢١/٢. للعجم الكبير للطبراني ١٣٩/٥. الجامع للخطيب البغدادي ص ٢٤.

الإصابة ٢٣١/٢. البداية والنهاية ٢٩٨/٨. وغيرها.

ورصف عبيد الله بن عبد الله بن عتبة مجلسه فقال: «ولقد كنا نحضر عنده فيحدثنا العشية كلها في المغازي، والعشية كلها في الشعر»^(١)

وظهر فضل ابن عباس بين الصحابة فكان موضع إجلالهم وتقديرهم حتى لقد كان عمر وعثمان يأخذان برأيه، وكان عمر يقدمه في مجلسه على مشيخة الصحابة حتى أن بعضهم لأم عمر فقالوا: كيف تأخذ برأيه وفي أولادنا مثله؟ فدعاه عمر ودعاهم يوماً فسألهم عن معنى قوله تعالى ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إلى آخر السورة.

فقالوا: أمر الله نبيه إذا فتح الله عليه أن يستغفره ويسبحه.

فقال عمر: ما تقول أنت يا ابن عباس؟

فقال: إن هذا إعلام من الله بدنو أجله - صلى الله عليه وسلم -
فقال: إذا جاء نصر الله تعالى والفتح وانتشر الدين بدخول الناس
جماعات جماعات في الإسلام فاستعد للقائى بالتسييح والاستغفار فإن
الفتح ونمام الدين هو ما أرسلناك له!!!

فقال عمر كيف تلموثنى فيه بعد ما تروين؟! «ما أعلم منها إلا
ما تقول»^(٢)

وأما على بن أبى طالب -رضى الله عنه- فقد زاد في تقدير ابن
عباس واستعمله أميراً على البصرة ثم فارقها قبل أن يقتل وعاد إلى الحجاز
وشهد معه "صفين" وكان أحد الأمراء فيها.

^(١) سر أعلام النبلاء ٢/٢٣٥. الطبقات لابن سعد ٢/١٢١. أسد الغابة لابن أثير ٢/١٩٢.

^(٢) عبيد الله بن عتبة في المغازي ٥/١٩٤، البخاري أيضاً في الشعب/ باب علامات النبوة ٤/١٨٢.

روى عن النبي -صلى الله عليه وسلم- خمسة وعشرين حديثاً مما سمعه من النبي -صلى الله عليه وسلم- مباشرة، وقيل أربعين حديثاً ما بين حسن وصحيح.^(١)

وباقى أحاديثه وعددها ألف وستمائة وستون حديثاً عن الصحابة كآبيه وأمه وأخيه الفضل ونخلته "ميمونة" و"الخلفاء الأربعة" و"معاذ بن جبل" و"أبي بن كعب" و"أبي هريرة" وغيرهم، اتفق البخاري ومسلم على خمسة وسبعين حديثاً وانفرد البخاري بثمانية وعشرين ومسلم بتسعة وأربعين.

وروى عنه : ابنه "محمد" و"علي" و"عبد الله بن عمر" و"أنس بن مالك" و"سعيد بن جبير" وسعيد بن المسيب" و"عطاء بن أبي رباح" و"عروة بن الزبير" وطاوس وغيرهم.

وتوفى ابن عباس -رضي الله عنهما- سنة ثمان وستين للهجرة بالطائف وصلى عليه "محمد بن الحنفية"، ولما سوى عليه التراب قال: «مات اليوم حرم هذه الأمة»

وعن سعيد بن جبير قال: «شهدت جنازة ابن عباس، فلما دفن سمعت هذه الآية: ﴿وَمَا أَتَيْنَا النَّفْسَ الْمُطْمَئِنَّةَ إِرْجَعِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْضِيَةً قَدْ دَخَلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾». رضى الله تعالى عنه وأرضاه.

^(١) فتح الباري ١١/٢٢٠. فتح اللبث للسخاوي ص ٦٢ وغيرهما.

تحليل ألفاظ الحديث :

(١) « من بدل دينه » الحديث دليل على أنه يجب قتل المرتد وهو إجماع . ولكن الخلاف هل يجب استتابته قبل قتله أم لا -

والتفصيل في فقه الحديث .

« من بدل دينه » ظاهر الحديث إطلاق التبديل فيشمل من تنصر بعد أن كان يهوديا وغير ذلك من الأديان الكفرية .

« وإلى هذا : ذهب الشافعية - وخالف الأحناف وقالوا : ليس المراد إلا تبديل الكفر بعد الإسلام . فقد أخرج الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا : « من خالف دينه دين الإسلام فاضربوه بعنقه » . فصرح بدين الإسلام ^(١) .

« من بدل دينه فاقطلوه » وأيضا يقتل من سب النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينته عن ذلك .

فقد ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن أعمى كانت له أم ولد تشتم النبي صلى الله عليه وسلم وتقع فيه فينهاها فلا تنتهي فلما كان ذات ليلة أخذ المِوَل فجعله في بطنها وانكأ عليه فقتلها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « ألا أشهدوا فإن دمها هدر » - رواه أبو داود

(١) سبل السلام ٢/٢٦٥ .

- ورجاله ثقات ^(١) والحديث : دليل على قتل من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فإن كان مسلماً : كان سبه له صلى الله عليه وسلم ردة فيقتل من غير استتابة .

وإن كان من أهل العهد : فإنه يقتل إلا أن يسلم .

ونقل ابن المنذر عن الليث والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق : أنه يقتل من غير استتابة . ^(٢)

والحديث الثاني بيان للأصناف الثلاثة مباحي الدم .

(١) سبل السلام ٢/٢٦٦ .

(٢) المصدر السابق .

نقطة الحديث :

الإسلام لا يجبر أحدا على الدخول فيه بل يدعو بالحكمة والموعظة الحسنة ويبين جماله وكماله بالأدلة والبراهين القاطعة ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى أحسن ﴾ (١) .

ويقول سبحانه ﴿ لا إكراه فى الدين قد تبين الرشد من الغى ﴾ (٢) .

ومن اقتنع بيقين ودخل الإسلام فلا يجوز له الرجوع عن الدين ؛ لأن ذلك ردة عن الدين ويشبهها الآن ما يسميه أهل القانون الوضعى « الخيانة العظمى » وعقوبتها القتل بالرصاص .

والله سبحانه وتعالى يقول ﴿ ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ﴾ .

ولذلك تعرف الردة : هى الرجوع وشرعا : الرجوع عن الإسلام أو قطع الإسلام وكلا التعريفين بمعنى واحد . (٣)

والرجوع عن الإسلام . وهو ترك التصديق به . وهذا الرجوع أو « الردة » يكون بأحد طرق ثلاثة وهى : الفعل - أو الإمتناع عن فعل - وبالقول وبالإعتقاد فالرجوع عن الإسلام بالفعل وذلك بإتيان فعل

(١) سورة النحل / من الآية / ١٢٥ .

(٢) سورة البقرة من الآية / ٢٥٦ .

(٣) حاشية ابن عابدين ٣/٣٩١ - التشريع الجنائى الإسلامى / أ. عبد القادر عودة

يُحَرِّمُهُ الْإِسْلَامُ وَاسْتِبَاحَةُ الْفَاعِلِ لِذَلِكَ إِتْيَانُهُ مُتَعَمِّدًا - أَوْ مُسْتَهْزِئًا
بِالْإِسْلَامِ وَاسْتِخْفَافًا وَعِنَادًا وَمُكَابَرَةً كَسُجُودِ لُصْتَمِ أَوْ الشَّمْسِ أَوْ الْقَمَرِ أَوْ
أَيِّ كَوْكَبٍ أَوْ إِنْقَاءِ الْمَصْحَفِ الشَّرِيفِ فِي الْأَقْذَارِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ
اسْتَهْزَاءٌ وَاسْتِخْفَافٌ أَوْ عِنَادٌ . وَيَكُونُ أَيْضًا بِإِتْيَانِ الْمَحْرَمَاتِ مَعَ
اسْتِحْلَالِ إِتْيَانِهَا كَأَنْ يَزْنِيَ الزَّانِي وَهُوَ يَعْتَقِدُ أَنَّ الزَّناَ غَيْرُ مُحْرَمٍ بِصِفَةِ
عَامَّةٍ أَوْ غَيْرِ مُحْرَمٍ عَلَيْهِ !!!

وَأَيْضًا يَعتَبَرُ رَجُوعًا عَنِ الدِّينِ « الرَّدَّة » كُلُّ مَنْ أَمْتَنَعَ عَنْ فِ
يُوجِبُهُ الْإِسْلَامُ مُنْكَرًا لَهُ أَوْ جُحُودًا لَهُ وَمُنْكَرًا إِيَّاهُ .

وَفِي الْجُمْلَةِ : كُلُّ اعْتِقَادٍ مُنَاقٍ لِلْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَالسُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ
الصَّحِيحَةِ - هُوَ رِدَّةٌ وَكَذَلِكَ مَنْ اعْتَقَدَ بِأَنَّ الشَّرِيعَةَ الْإِسْلَامِيَّةَ لَا تَطْلُحُ
لِلتَّطْبِيقِ : رِدَّةٌ عَنِ الْإِسْلَامِ .

❖ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ
فَاقْتُلُوهُ » (١) .

❖ وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَحِلُّ قَتْلُ امْرِئٍ
مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثَ : كُفْرٍ بَعْدَ إِيمَانٍ أَوْ زَنًا بَعْدَ إِحْصَانٍ أَوْ قَتْلِ نَفْسٍ
بِغَيْرِ نَفْسٍ » (٢) .

(٢) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ كِ اسْتِثْنَاءُ الْمُرْتَدِّينَ / بَابُ حُكْمِ الْمُرْتَدِّ وَالْمُرْتَدَّةِ وَاسْتِثْنَاءُ بَنِيهِمْ ٢٧٩/١٢ -
وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ كِ الْحُدُودُ / ١٢٤/٤ - وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ ٨٤٨/٢ بَابُ الْمُرْتَدِّ عَنْ
دِينِهِ حَدِيثٌ رَقْمُ ٢٥٣٦/٢٥٣٥ .

(١) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ كِ الدِّيَاتِ / بَابُ الْإِمَامِ بِأَمْرِ بِالْعَفْوِ فِي الدَّمِ ١٧٠/٤ - وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
فِي مُسْنَدِهِ فِي أَبْوَابِ الْفَتَنِ ٣١٢/٣ - وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ - وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ ٩١/٧ -
وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ ٨٤٧/٢ - وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ ١٧١/٢ .

❖ ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أبق العبد إلى الشرك فقد حل دمه » (١) .

قال الإمام الصنعاني : حديث « من بدل دينه فاقتلوه » (٢) - دليل على وجوب قتل من بدل دينه . وهو عام للرجل والمرأة - والأول : وهو قتل الرجل المرتد - إجماع - وفي الثاني - وهو قتل المرأة المرتدة - فيه خلاف - .

وذهب الجمهور : إلى أن المرأة المرتدة تقتل ؛ لأن كلمة « من » في الحديث تشمل الذكر والأنثى - ولأنه أخرج ابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : « تقتل المرأة المرتدة - ولما أخرجه الدارقطني : أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قتل امرأة مرتدة في خلافته والصحابه متوافقون ولم ينكر عليه أحد » (٣) .

❖ وروى الترمذي عن عكرمة أن علي بن أبي طالب حرق قوما ارتدوا عن الإسلام فبلغ ذلك عبد الله بن عباس فقال : لو كنت أنا لقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم . « لا تعذبوا بعذاب الله » فبلغ ذلك علياً فقال : صدق ابن عباس . (٤) .

(١) رواه أبو داود في سننه ١٢٨/٤ .

(٢) الحديث سبق تخريجه .

(٣) سبل السلام للصنعاني ٢٦٥/٣ .

(٤) سنن الترمذي ك الحدود ٥٩/٤ . وقال الترمذي هنا حديث صحيح حسن والعمل على هذا عند أهل العلم في المرتدة . واختلفوا في المرأة إذا ارتدت عن الإسلام فقالت طائفة : تقتل وهو قول الأوزاعي وأحمد وإسحاق وقالت طائفة منهم : تحبس ولا تقتل وهو قول سفيان الثوري وغيره - وفتح الباري ٢٦٧/١٢ .

❖ وروى الحاكم فى المستدرک عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من يخالف دينه من المسلمين فاقتلوه وإذا قال العبد أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمد عبده ورسوله فلا سبيل لنا إليه إلا بحقه إذا أصاب أن يقام عليه ما هو عليه » (١).

❖ وروى ابن ماجه فى سننه عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يقبل الله من مشرك أشرك بعد ما أسلم عملاً حتى يفارق المشركين إلى المسلمين » (٢).

❖ وروى البخارى فى صحيحه عن أنس رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم « قطع العرينيين ولم يحسمهم حتى ماتوا » (٣).

❖ وروى البخارى فى صحيحه عن أبى موسى الأشعرى قال : أقبلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعى رجلان من الأشعريين أحدهما عن يمينى والآخر عن يسارى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك فكلاهما سأل فقال : « يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس قال : قلت والذى بعثك بالحق ما أظلم على ما فى أنفسهما وما شعرت أنهما يطلبان العمل . فكأنى أنظر إلى سواكه تحت شفته فلكيت . فقال : لن نستعمل على عملنا من أرادته ولكن اذهب أنت يا أبا موسى - أو يا عبدالله بن قيس إلى اليمن ثم أتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه ألقى

(١) المستدرک ك الحدود ٣٦٦/٤ مع التخليص للذهبي وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

(٢) سنن ابن ماجه ك الحدود ٨٤٨/٢ - دار إحياء التراث العربى .

(٣) فتح البارى ك الحدود / باب المحاربين من أهل الكفر والردة ١٥٩/١٢ والحديثان

عليه وسادة وقال : انزل فإذا رجل عنده موثق . قال : ما هذا ؟
قال : كان يهوديا فأسلم ثم تهوّد . قال : اجلس . قال : لا أجلس حتى
يقتل قضاء الله ورسوله - ثلاث مرات - فأمر به فقتل ثم تذاكرا قيام
الليل . فقال أحدهما أما أنا فنأقوم وأنام وأرجو من نومي ما أرجو من
قيامي ، (١) .

ومن هذه النصوص القرآنية ومن سنة سيدنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم اجتهد علماء الأمة الإسلامية في إحلال ما استغلق على
غيرهم فاشتروا لوجود جريمة الردة أن يتعمد الجاني إتيان الفعل أو
القول الكفري وهو يعلم بأنه فعل أو قول كفري . فمن أتى فعلا يؤدي
إلى الكفر وهو لا يعلم معناه . ومن قال كلمة الكفر وهو لا يعلم معناها
فلا يكفر .

ويشترط الإمام الشافعي أن يقصد الجاني أن يكفر - وأن ينوي
الكفر مع قصد الفعل وجبته في ذلك حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم : إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، ... الخ (٢) .

(١) فتح الباري ك استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم ٢٦٧/١٢ .

(٢) أخرجه البخاري ك بدء الوحي / باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم : في خمسة مواضع أخرى وأخرجه مسلم ك الإمارة / باب قوله
صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال بالنيات حديث رقم ٩٠٧ - وأخرجه أبو داود ك
الطلاق / والترمذي ك فضائل الجهاد - وابن ماجه ك الزهد - والدارقطني وابن
حبان والبيهقي - ولم يبق من أصحاب الكتب المعتمدة عليها لم يخرجوه سوى الإمام
... من قال إن مالكا أخرجه في الموطأ - إحصاء الأحكام .

وعلى هذا رأى مذهب الظاهريين لأنهم يشترطون النية في كل الأعمال وخجتهم هذا الحديث الشريف ^(١)

وعقوبة الردة الأصلية : هي القتل حدّ للأحاديث الواردة الكثيرة .
وهي عقوبة عامة لكل مرتد كما سبق . ولا يقتل المرتد إلا بعد أن يستتاب فإن لم يتب قتل . ويرى بعض الفقهاء أن الإستتابة واجبة ، هو مذهب مالك والشافعي وأحمد - ويرى أبو حنيفة أن الإستتابة مستحبة لا واجبة . لأن الدعوة قد بلغت المرتد فانتفى بذلك الوجوب - ومدة الإستتابة : مذهب مالك أنها ثلاثة أيام بلياليها ويرى أبو حنيفة أن المدة متروكة لتقدير الإمام - ومذهب الشافعي له رأيان : أحدهما : أن الاستتابة ثلاثة أيام - والرأى الثانى : أن يقتل فى الحال إذا استتيب قلم يتب - وهو الرأى الراجح فى المذهب ^(٢) .

وحفظ النفس وحمايتها والحرص على بقائها وقيامها بأداء حق الله عليها واستخلافه لها فى الأرض مصداقا لقوله تعالى :

﴿ إني جاعل فى الأرض خليفة ﴾ ^(١) وقوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق ﴾ ^(٢) .

❖ ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يحل دم امرئ

(١) المحلى لابن حزم ٢٠٠/١٠ - ٢٠١ -

(٢) نهاية المحتاج ٣٩٨/٧ - والتشريع الجنائى الإسلامى . عبد القادر عودة ٧٢٢/٢ -

مسلم إلا بإحدى ثلاث كفر بعد إيمان أو زنا بعد إحصان أو قتل نفس
بغير نفس ، (١) .

وقتل النفس في الشريعة الإسلامية على نوعين كمل وضحها
الحديث السابق وهما : قتل محرم - وقتل بحق .

(١) قتل محرم : وهو كل قتل عدوان على النفس اقتدرن فيه الفعل
المزهق للروح بنية قتل المجنى عليه . ويعتبر القتل العمد في الشريعة
الإسلامية من أكبر الكبائر وأعظم الجرائم . وقد جاء القرآن الكريم
والسنة النبوية المطهرة بتحريمه وتعظيم شأنه وتحديد عقوبته في الدنيا
والآخرة . فقال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ
وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ
مَنْصُورًا ﴾ (٢) .

وقال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ
الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾ (٣) .

وقال تعالى ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ
إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطَايَا كَبِيرًا ﴾ (٤) .

ونجد سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم تحرمه وتجعله من أكبر
الكبائر وتحدد العقوبة فيه وجعلت عصمة الدم للإنسان علامة هي

(١) سبق تفصيله .

(٢) الإسراء / ٣٣ .

(٣) الفرقان / ٦٨ .

(٤) الإسراء / ٣١ .

الإسلام والأمان - ويدخل تحت الأمان عقد الجزية والموادعة والهدنة .
وعلى هذا يعتبر دم المسلم معصوما ودم الذمي ومن بينه وبين المسلم
عهد أو هدنة . ومن دخل أيضا أرض المسلمين بأمان ولو كان منتصيا
لدولة محاربة ما دام الأمان قائما وهذا رأى الشافعي ومالك وأحمد (١) .

☆ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« من قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة » ، (٢) .

☆ وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن عباس أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم مرّ بقتيل فقال : « من فعل ذلك به ، ؟ فلم يذكر له
أحد فغضب ثم قال : « والذي نفسي بيده لو اشترك فيه أهل السماء وأهل
الأرض لكبهم الله في النار » ، (٣) .

☆ وقال صلى الله عليه وسلم : « من أعان على قتل امرئ مسلم
يشطر (٤) كلمة لقي الله مكتوب بين عينيه : آيس من رحمة الله » ، (٥) .

(١) المغنى لابن قدامة ٤٧٦/١٠ - والتشريع الجنائي الإسلامي - عبد القادر عودة
١٥/٢١٦١١٦١ .

(٢) البخاري ك الجنائز / باب ما جاء في قتل النفس ٢٦٨/٣ - ورواه مسلم ك
الإيمان / باب غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه ١١٨/٢ - أبو داود ٢٤٤/٣ - الترمذي
١٩١/٢ - عبد الرزاق ٤٦٢/١١ .

(٣) رواه الترمذي ك الديات / باب الحاكم في الدماء ٤٢٧/٢ وقال : هذا حديث غريب
ورواه البيهقي ٢٢/٨ - ورواه الشافعي ك جراح العمد / باب تحريم القتل من السنة
٥/٦ .

(٤) الشطر قيل هو كأن يقول ، أق ، في أقتل كما قال صلى الله عليه وسلم ، كفى
بالسيف شا ، يريد شاهدا - النهاية ٤٧٣/٢ مادة ، شطر ، .

(٥) البيهقي ك الجنائز / باب تحريم القتل من السنة ٢٢/٨ - وهذا الإسناد ضعيف ،
فيه ، يزيد الشامي ، متروك - ورواه الشافعي في الرسالة ك جراح العمد / باب
تحريم القتل من السنة ٥/٦ .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم : لزوال الدنيا أهون على الله من قتل مسلم ، (١) .

ونجد في الحديث السابق لهذا الحديث وهو : من أعان على قتل امرئ مسلم ، الخ لا يقف على القاتل وحده بل كل من أعان على قتلها حتى ولو كان بشطر كلمة وأن قتل النفس المسلمة لا تعد لها أى جريمة وإن عظمت لذلك يجب القصاص على من باشر القتل ولو كانوا كثيرين وهذا رأى أبى حنيفة والشافعى وأحمد ويرى مالك أن من حضر القتل ولم يباشر ولم يعين عليه ولم يباشره يقتل أيضا .

وجاء في فتاوى ابن تيمية أمثلة لهذه الحالة . وفيها : أنه إذا اشترك جماعة في قتل معصوم وباشروا قتله وجب القصاص منهم جميعا (٢) .

❖ ونجد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرنا أن أول ما يقضى به يوم القيامة هو الدماء : فقال صلى الله عليه وسلم : أول ما يقضى بين الناس يوم القيامة الدماء ، (٣) .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم : من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وأن ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاما ، (٤) فأى حماية للنفس أعلى وأسمى من ذلك !!

(١) أخرجه الترمذى في الديات / باب ما جاء في تشديد قتل المؤمن ٤٢٦/٢ - والنسائى في تحريم الدم / باب تعظيم الدم ٨٢/٦ - والبيهقى ٢٢/٨ - ٢٣ .

(٢) الفتاوى لابن تيمية ١٨٧/٤ - ١٨٨ .

(٣) البخارى في الديات / باب قوله تعالى « ومن قتل مؤمنا متعمدا » الخ ١٩٤/١٢ - ومسلم في القسامة / باب بيان إثم من سن القتل ١٦٧/١١ - والترمذى في الديات / باب الحكم في الدماء ١٠/٤ - والنسائى في تحريم الدم / باب تعظيم الدم ٨٣/٧ - وابن ماجه في الديات / باب التغليظ في قتل مسلم ظلما ٨٧٣/٢ .

(٤) النسائى في القسامة / باب تعظيم قتل المعاهد ٢٤/٧ - وابن ماجه في سننه في الديات / باب من قتل معاهدا ٨٩٦/٢ - وأحمد في المستد ٣٦/٥ عن أبى بكر -

ما يؤخذ من الحديث :

(١) من اعتنق الإسلام ثم رجع عنه وهو المرتد سواء كانت الردة بالفعل أو الإمتناع عن فعل منكرا له من الأركان - أو بالقول والإعتقاد يقتل ردة . وكذلك من زنا بعد إحصان - أو قتل نفسا بغير نفس .

(٢) الجمهور على قتل المرتد سواء كان رجلا أو امرأة .

(٣) كل من أعان على قتل مسلم سواء باشر ذلك بنفسه أو غيره يقتل .

(٤) مدة استتابة المرتد اختلف فيها العلماء فمالك قال : ثلاثة أيام بلياليها . وأبو حنيفة قال : هي متروكة للإمام .

ومذهب الشافعي : الرأي الأول : يستتاب ثلاثة أيام .

والرأي الثاني : يقتل في الحال .

والله أعلم

حد الزنا :

عن أبي هريرة رضى الله عنه وزيد بن خالد الجهنى أن رجلا من الأعراب أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أنشدك الله إلا قضيت لى بكتاب الله تعالى . فقال الآخر - وهو أفاقه منه - : نعم فاقض بيننا بكتاب الله واثذن لى . فقال : قل ، قال : إن ابنى كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته . وإنى أخبرت أن ما على ابنى جلد مائة وتغريب عام وأن على امرأة هذا الرجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : : والذى نفسى بيده لأقضين بينكما بكتاب الله : الوليدة والغلم رد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام . واغد يا أئلس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ، (١) .

(١) سنن السلام ٣/٤ - ٤ - والحديث رواه البخارى ومسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه والدارمى وغيرهم بألفاظ مختلفة .

تحليل ألفاظ الحديث :

- (١) « أنشدك الله » : أى أسألك رافعا نشيدى وهو صوتى .
- (٢) « ألا قضيت بيننا بكتاب الله » : أى لا أسألك إلا القضاء بكتاب الله - استثناء مفرغ . إذ المعنى لا أنشدك إلا القضاء بكتاب الله .
- فالفعل مؤول بالمصدر - للضرورة - أو بتقدير حرف المصدر - وعلى هذا فيكون الاستثناء مفرغ كما ذكرنا .^(١)
- (٣) « فقال الآخر وهو أفقه منه » : قال الصلغاني تعليقا : كأن الراوى يعرف أنه أفقه منه أو من كونه سأل أهل الفقه - أو لعل الراوى عرف ذلك قبل الواقعة - أو استدل بما وقع منه فى هذه القصة على أنه أفقه من صاحبه .^(٢)
- (٤) « إن ابني كان عسيفا » : أى كان أجيرا . وسمى عسيفا لأن المستأجر يعسفه فى العمل - والعسف : الجور .
- (٥) « الوليدة والغنم رد عليك » : كأنه قد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابنه غير محصن . وقد كان اعترف بالزنا .
- وقوله « ألا قضيت بيننا بكتاب الله » - تنطلق هذه اللفظة على القرآن الكريم خاصة . وقد ينطلق كتاب الله على حكم الله مطلقا والأولى حمل هذه اللفظة على هذا . لأنه ذكر فيه التغريب وليس ذلك منصوبا فى كتاب الله إلا أن يؤخذ ذلك بواسطة أمر الله بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم .

(١) سبل السلام ٤/٤ وإحكام الأحكام ١١٠/٤ .

(٢) المصدر السابق .

(٦) وقوله « فافتديت منه » : أى من الرجم . وفيه دليل على مشروعية التعريب مع الجلد .

والأحناف يخالفون فيه بناء على أن التعريب ليس مذكورا في القرآن الكريم وأن الزيادة على النص نسخ . ونسخ القرآن بخبر الواحد غير جائز - والمسألة مقررة في كتب أصول الفقه - بالتفصيل ونشرح ذلك في فقه الحديث .

(٧) « أعبد يا أنيس » : هو : أنيس بن الضحاك السلمي وما قاله ابن دقيق العيد في شأنه تفصيلا في فقه الحديث بالهامش .

(٨) قوله « وعلى ابنك جلد مائة وتعريب عام » : محمول على أن الإبن كان بكرا وعلى أنه اعترف بالزنا . وإلا فإقرار الأب عليه لا يقبل - أو يكون هذا إفتاء والمعنى إن كان ابنك رنن وهو بكر فعليه جلد مائة وتعريب عام ^(١) .

فقه الحديث :

لقد حرم الإسلام الإعتداء على العرض وأن الزنا من أكبر الكبائر لما فيه من ضياع النسل واختلاط الأنساب ولحق العار بمن زنى بها والعار والضياع لأهلها . وتفشى الأمراض الخبيثة وانتشارها . وما مرض « الإيدز » الذى يهدد العالم كله ويرعبه ويفزعه والإحصائيات الكثيرة بعدد من أصيب به من جراء جريمة الزنا يبعيد عن الناس فى شتى بقاع الأرض وخاصة فيمن يدعون أنهم أهل الحضارة والحرية وما يسمونه « حرية الجنس » ، التى لا تسمى إلا بحقارة أهلها وتدنيهم وسقوطهم إلى الهاوية .

وصدق الله العظيم « الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين » (١) .

وقوله تعالى « واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا » (٢) .

ولأن جريمة الزنا بعد اعتدائها على الأسرة والنسل هى أيضا بكل المقاييس اعتداء على النظام الاجتماعى الذى نظم الله سبحانه وتعالى فيه العلاقة بين الرجل والمرأة بعلاقة قدسها الله وطهرها بكلمة وهى الزواج والذى سماه الله « الميثاق الغليظ » .

(١) سورة التور / ٢ .

(٢) سورة النساء / ٣٥

ولذلك جاءت السلة المطهرة تحذر الناس من الوقوع فى هذه الجريمة بل لتوضح الآثار السلبية لارتكاب هذه الجريمة فقد يفقد الإنسان إيمانه إذا أصر عليها واستخف بها . وإقامة الحد على من وقع فيها بإقراره أو بشهادة أربعة .

❦ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن ، (١) .

❦ وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو هريرة وزيد بن خالد الجهنى أن رجلاً من الأعراب أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أنشدك الله إلا قضيت بيننا بكتاب الله فقال الخصم الآخر وهو أفضقه منه : نعم فاقضى بيننا بكتاب الله واثن لى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قل ، فقال : إن ابنى كان عسيفاً على هذا فزنى بامرأته وإنى أخبريت أن على ابنى الرجم فافتديت منه بمائة شاة

(١) صحيح البخارى ك الحدود / باب ما يحذر من الحدود ٥٩/١٢ ، الفتح ، ومسلم ك الإيمان / باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصى ٤١/٢ - والترمذى ك الإيمان / باب ما جاء لا يزنى الزانى وهو مؤمن ١٦/٥ - وقال الترمذى : حديث أبى هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

والإنتهاب : هو أخذ المال بطريق الغلبة والقهر ، وأشار برفع البصر إلى حالة المتهربين فإنهم ينظرون إلى من نهب مالهم ولا يقدرون على دفعه وقهره وأخذ أموالهم حتى ولو تضرعوا إليه - فتح البارى ٤٨/١٢ - المصباح المنير ص ٦٢٧ ويحتمل أن يكون (يرفع الناس إليه فيها أبصارهم) كناية عن عدم التستر بذلك فيكون صفة لازمة للذهب بخلاف السرقة والإختلاس فإن كلا منهما يكون خفية - فالإنتهاب إن أشد لما فيه من زيادة الأجرأة وعدم المبالاة .

ووليدة فسألت أهل العلم فأخبروني إنما على ابني جلد مائة وتغريب عام وأن على امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله الوليدة والغلم رة عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام . واغد يا أنيس لرجل من أسلم على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها فقال فغدا عليها فاعترفت ، فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجمت ، (١) .

✽ وروى البخارى فى صحيحه عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تقوم الساعة . أو قال : من أشرط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنا ويقتل الرجال وتكثر النساء حتى يكون للخمسين امرأة القيم الواحد ، (٢) .

(١) رواه البخارى ك الشروط / باب الشروط التى لا تحل فى الحدود ٣٨١/٥ وأيضا فى ك الحدود / باب الاعتراف بالزنا ١٤٠/١٢ - رواه مسلم ك الحدود / باب حد الزنا ٢٠٦/١١ - ٢٠٧ - والترمذى ك الحدود / باب ما جاء فى الرجم على الثيب ٣٠/٤ - ٣١ - والنسائى ك آداب القضاة / باب صون النساء عن مجلس الحكم ٢٤٠/٨ - ٢٤١ - وابن ماجه ك الحدود / باب حد الزنا ٨٥٢/٢ - والدارمى فى كتاب الحدود - وغيرهم .

وقال ابن دقيق العيد : هو أنيس بن الضحاك الأسلمى ، معدود من الشاميين وهو صحابى مشهور . وقال ابن عبد البر هو أنيس بن مرثد ، والأول أصح وهو أسلمى - والمرأة أيضا أسلمية . ومعنى عسيفا ، أى أجيرا عنده وقال الثورى فى شرح مسلم : اعلم أن بعث أنيس محمول عند العلماء من أصحابنا وغيرهم على إعلام المرأة بأن هذا الرجل قد ذفها بابه فيعرفها بأن لها عنده حد القذف فتطالب به أو تعفو عنه إلا أن تعترف بالزنا فلا يجب عليه حد القذف بل يجب عليها حد الزنا وهو الرجم لأنها كانت محصنة فذهب إليها فاعترفت بالزنا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمها وقوله صلى الله عليه وسلم : وعائى ابنك جلد مائة وتغريب عام ، محمول على أن الابن كان بكرا وعلى أنه اعترف - وهذه عقوبة البكر - إحكام الأحكام لابن دقيق العيد ١١٢/٤ .

(٢) صحيح البخارى ٣٣٤/٤ : ك المحاربين من أهل الكفر والردة / باب ٦/ حديث ٦٨٠٧ - ٦٨٠٩ .

❖ وروى عن أبي هريرة أن رجلاً من المسلمين أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فناداه فقال : يا رسول الله إنى زنيت!! فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم حتى ثنى ذلك عليه أربع مرات فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : أبك جنون ؟ قال : لا . قال : فهل أحصنت ؟ قال : نعم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اذهبوا به فارجموه .

قال ابن شهاب : فأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع جابر ابن عبد الله رضى الله عنه يقول : كنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصلى فلما أذلقته الحجارة هرب فأدركناه بالحرة فرجمناه (١) .

❖ وروى عن عبد الله بن عمر أنه قال : إن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له أن امرأة منهم ورجلاً زنيا . فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شأن الرجم فقالوا نفضحهم ويجلدون !!! . قال : عبد الله بن سلام : كذبتهم إن فيها آية الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له ابن سلام : ارفع يدك فرفع يده فإذا فيها

(١) أخرجه البخارى في الحدود / باب سؤال الإمام المقر هل أحصنت ١٣٩/١٢ - وأخرجه مسلم في الحدود / باب حد الزنا ١٩٣/١١ . وأبو داود في الحدود / باب رجم ماعز ١٤٣/٤ ورواه الترمذى في الحدود / باب ما جاء في ذرة الحد عن المتروك إذا رجع ٢٧/٤ - والدارمى في كتاب الحدود وغيرهم . وقوله : فلما أذلقته الحجارة ، أى أصابته بحدها فأوجعته فبلغت منه الجهد والحرة ، بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء - وهى أرض ذات حجارة سود - والمدينة بين حرين - إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد ١١٦/٤ - وقال الإمام النووي في شرح مسلم وتكرار الدارمى أن المصلى الذى للعبد وليفره إذا لم يكن مسجداً هل يثبت به حكم المسجد وثية وجرمان أصحهما ليس له حكم المسجد - المصدر السابق - .

آية الرجم فقال : صدق يا محمد فأمر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما ، قال فرأيت الرجل يحنى على المرأة يقيها الحجارة .

قال ابن عمر : الذي وضع يده على آية الرجم عبد الله بن سوريا ^(١) ونجد في هذه الأحاديث الصحيحة الآتى :

(١) أن الرجل الذي شهد على نفسه بالزنا هو : ماعز بن مالك كما روى قصته جابر بن سمرة وعبد الله بن عباس وأبو سعيد الخدري وبريدة بن الحصيب الأسلمي فذهب الأحناف إلى أن شرط إقامة حد الزنا أن يكون الإقرار أربعاً وقالوا : أن النبي صلى الله عليه وسلم أخر إقامة الحد إلى تمام الأربع لأنه لم يجب قبل ذلك . وقالوا لو وجب بالإقرار مرة واحدة لما أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم الواجب .

ومذهب الشافعى ومالك ومن تبعهما : أن الإقرار مرة واحدة موجب للحد قياساً على سائر الحقوق . واستدل الجمهور بحديث العسيف السابق ، وفيه قال الرسول صلى الله عليه وسلم لأنيس : وأغد يا أنيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها ، .

(١) سبق تخريجه في الحدود .

وقيل إن اليهود ، سمو بذلك نسبة إلى يهود بن يعقوب انتسبوا إليه عند بعض الملوك ثم عربته العرب - وقيل سمو بذلك لقولهم [إنا هادنا إليك] أى ملنا إليك وقيل : لأنهم هادوا أى تابوا عن عبادة العجل . وقيل : لأنهم مالوا عن الإسلام وعن دين موسى .

وقوله صلى الله عليه وسلم : وما تجدون في التوراة ، قال العلماء : هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وإنما هو لإلزامهم بما يعتقدونه في كتابهم : قال الباجي : يحتمل أن يكون علم بالوحي أن حكم الرجم فيها ثابت على ما شرع لم يلحقه تبديل - ويحتمل أن يكون علم ذلك بإخبار عبد الله بن سلام وغيره ممن أسلم منهم على وجه حصل له به العلم نصيحة نقلهم - ويحتمل أن يكون إنما سألهم عن ذلك ليعلم ما عندهم فيه . ثم يتعلم صحة ذلك من قبل الله سبحانه وتعالى - إحكام الأحكام ١١٩/٤ .

وبما أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم امرأة من جهينة ولم تقر إلا مرة .

وفي حديث « ماعز بن مالك » دليل على سؤال الحاكم في الواقعة عما يحتاج إليه الحكم وذلك من الواجبات كسؤاله صلى الله عليه وسلم عن الجنون ليتبين العقل وسؤاله عن الإحصان ليثبت الرجم ولم يكن بد من ذلك فإن الحد متردد بين الجلد والرجم ولا يمكن الإقدام على أحدهما إلا بعد تبين سببه (١) .

وأيضاً في الحديث : جواز الإقرار بالزنا عند الحكام لإقامة الحد عليه - وأن الحدود إذا وصلت إلى الإمام لا يتركها بل يقيمها إما بنفسه أو بنائبه وجواز الإقرار والإعتراف بالحقوق عند الحكام في المساجد بخالف الخصومات ورفع الأصوات فيها وارتكاب المحظورات وشغل المصلين وأهل الطاعات عما هم بصدد فيه فإن ذلك محرم لا يجوز فعله فيها . . .

ولقد اختلف العلماء في المحصن إذا أقر بالزنا فشرعوا في رجمه ثم هرب هل يترك أم يتبع ليقام عليه الحد ؟

قال النووي : فقال الشافعي وأحمد وغيرهما : يترك ولا يتبع .
سواء كان قبل إقامة الحد أو في أوسطه خلو سبيله وسقط عنه الحد (٢)
ودليلهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الترمذي وابن

(١) أحكام الأحكام ١١٧/٤ - بتصرف . . .

(٢) المصدر السابق - والمغنى لابن قدامة والمهذب للشيرازي ٢٧١/٢ .

ماجه وأحمد عن أبي هريرة في قصة ماعز : هلا تركتموه لعله أن يتوب فيتوب الله عليه ، وقالوا : فإن رجع عن الإقرار ترك . وإن أعاد رجم .

وقال مالك في رواية وغيره : إنه يتبع ويرجم .

واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يلزمهم ديتة مع أنهم قتلوه بعد هريه وأجاب الشافعي وموافقوه على ذلك بأنه لم يصرح بالرجوع . قالوا : وإنما قلنا لا يتبع في هريه لعله يريد الرجوع ولم نقل إنه إنما سقط الرجم بمجرد الهرب . والله أعلم ^(١) .

وجريمة الزنا لا يثبت الحد فيها إلا بالإقرار أو بالبينة وهي أربعة شهود لقوله تعالى ﴿ واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن بأربعة منكم ﴾ ... الخ ^(٢) .

وقوله تعالى ﴿ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ﴾ ... الخ ^(٣) .

ولهم شروط وهي :

(١) أن يكون عددهم أربعة .

(٢) وأن يكونوا ذكورا فلا تثبت جريمة الزنا بشهادة النساء منفردات أو مع الرجال .

(١) إحكام الأحكام ١١٩/٤ .

(٢) سورة النساء / من الآية / ١٥ .

(٣) سورة النور / من الآية ٤ س .

(٣) وأن يكونوا مكلفين .

(٤) وأن تكون لهم القدرة على الكلام - فلا تثبت بشهادة الأخرس سواء كانت بالإشارة أو بالكتابة لأن في إثبات الزنا عن طريق شهادته شبهة . والحدود تدرأ بالشبهات . كما قال صلى الله عليه وسلم :
إدرءوا الحدود بالشبهات ، (١)

(٥) وأن يكونوا مسلمين إذا كان المشهود عليهم أو أحدهم مسلماً .

(٦) وأن يكونوا مبصرين فلا تقبل شهادة الأعمى لأن هذه الجريمة تثبت بالمعاينة والمعاينة التامة لا تكون إلا بالرؤية البصرية .

(٧) وأن يكونوا عدولا غير متهمين .

(٨) وألا يكون أحدهم محدودا في قذف .

(٩) وأن تكون شهادتهم في مجلس واحد غير متفرقين .

ولماذا اشترط في الشهادة على جريمة الزنا أربعة شهود وبهذه

الشروط ؟

والإجابة : أن هذه الجريمة دائما تكون جريمة خفية من شأنها أن تصدر عن صاحبها في مكان بعيد عن الأعين أو كما يقال : في كنٍ مستور لا يعلم به أحد من الناس . ويندر أن يطلع عليه أحد والجريمة لا

(١) أخرجه بمعناه البخاري في الإيمان / باب فضل من استبى لأبيه - وأخرجه مسلم أبينا في المساقاة / باب أخذ الحلال وترك الشبهات - ورواه النسائي في البيوع / باب اجتناب الشبهات - ورواه الترمذي في البيوع / باب ما جاء في ترك الشبهات - ورواه ابن ماجه في الفتن / باب الوقوف عند الشبهات .

تبلغ أقصى شفاعتها وقسوتها إلا عندما تكون علنية والإقرار بها وتكراره هو في حد ذاته إعلان للجريمة وكشف لها وفي ذلك الإفساد لأخلاق المجتمع وهدمه فلا بد من العقاب ولا رحمة فيه ولا تراجع عنه إذا وصل للحكام .

وأيضاً فإن مقصد الإسلام هو حماية المجتمع من أن يظهر فيه الفساد وأن تكون حياته كلها قائمة على الحياة الفاضلة النظيفة الشريفة الطاهرة .

وكما يقول أهل القانون : إن الأفعال الفاضلة يجب أن تنزوى في كينٍ مستور حتى يقتلها الظلام ولا تظهر إلا البراءة والفضيلة فإن خرجت تلك الجريمة من الظلام تمشي بين الناس بالفساد لتعكر الصافي أنزل العقاب الصارم الرادع (١) .

وجريمة الزنا وطرق إثباتها من إقرار أو شهود .
والحكمة من التشديد في طريق الإثبات والحد المقام عليها نجد أنه أول حد من حدود الله تعالى يتجلى فيه الحق كاملاً .

(١) الجريمة والعقوبة . فضيلة الأستاذ الشيخ / محمد أبو زهرة ص ٧٦ - ٧٧ .

ما يؤخذ من الحديث :

(١) جريمة الزنا اعتداء على الأسرة والنسل وهى اعتداء على النظام الاجتماعى الذى نظم الله فيه العلاقة بين الرجل والمرأة .

(٢) إقامة حد الزنا يكون بالإقرار أو بشهادة أربعة شهود وهى البيعة وشروطهم فى فقه الحديث .

(٣) الحدود تدرأ بالشبهات .

(٤) حد الزانى المحصن الرجم وغير المحصن جلد مائة وتغريب عام .

(٥) إذا رجع من أقر على نفسه بالزنا فإن كان رجوعه بشبهة قبل رجوعه ولا يقام عليه حد .

(٦) الحديث يدل على أن للإمام إستتابة من يقيم الحد على الزانى .

(٧) الإقرار بالزنى مرة واحدة يكفى فى إقامة الحد .

(٨) لا يجمع بين الجلد والرجم خلافا لمن قال ذلك واستدل بالحديث

المروى عند مسلم عن عبادة بن الصامت بلفظ : خذوا على خذوا

على قد جعل الله لهم سبيلا اللبب جلد مائة ورجم بالحجارة والبكر

جلد مائة ثم نفى سنة .

ولذلك اختلف العلماء : فذهب على بن أبى طالب رضى الله عنه

والحسن واسحاق بن راهويه وأهل الظاهر : يجلد ويرجم .

وقال الجمهور : الواجب الرجم فقط - وحكى القاضي عياض عن طائفة من أهل الحديث أنه يجمع بينهما إذا كان الزاني شيخا ثيبا . فإن كان شابا اقتصر على الرجم . وقال النووي في شرح مسلم : وهذا مذهب باطل لا أصل له .

والله أعلم

مالك . وجانب الملكية المصونة المحروزة في حرز مثلها جزء من حقيقة الجريمة . لذلك حد السرقة لا يثبت إلا إذا تحققت الملكية الخالصة والتي هي في حرز مثلها . لذلك نجد الجانب الشخصي لصاحب المال متحقق ثابت في الجريمة .

لذلك قال الفقهاء : إن حق العباد ثابت في السرقة في الإبتداء وإن كان حق الله تعالى ثابت وحده في الإنتهاء . بل إن بعض الفقهاء قال : ير حد السرقة الحق فيه حالص لله تعالى (١) .

لذلك نجد أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم توضح وتفصل ما أجمله القرآن الكريم .

❖ فقال صلى الله عليه وسلم حين أراد أسامة بن زيد الحب بن الحب أن يشفع في المرأة المخزومية التي سرقت ، يا أسامة لا أراك تشفع في حد من حدود الله عز وجل ، ثم قال صلى الله عليه وسلم خطيباً فقال : إنما هلك من كان قبلكم بأنه إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذي نفسي بيده لو كانت فاطمة بنت محمد لقطع يدها ، فقطع يد المخزومية (٢) .

(١) الجريمة والعقوبة في الإسلام - للشيخ / محمد أبو زهرة ص ٦٧ .
(٢) البخاري ك الحدود / باب كراهية الشفاعة في الحد إذا رفع إلى السلطان ٨٩/١٢ - ومسلم ك الحدود / باب قطع السارق الشريف وغيره ١٨٦/١١ - وأبو داود ك الحدود / باب في الحد يشفع فيه ١٣٠/٤ - والنسائي ك قطع السارق / باب يكون حرزاً وما لا يكون ٧١/٨ - وابن ماجه ك الحدود / باب الشفاعة في الحدود ٨٥١/٢ - وفي الأوطار للشوكاني ١٣٨/٧ - وإحكام الأحكام ١٣١/٤ .

والمرأة المخزومية تدعى فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد بن عبد
الله بن عمرو وهي بنت أخى أبى سلمة بن عبد الأسد الصحابى ^(١) وهي
أول امرأة قطعت من النساء .

وكان أول من قطع من الرجال هو الخيار بن عدى بن نوفل .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم فيما روته عائشة : كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، يقطع السارق فى ربع دينار فصاعدا ، ^(٢) .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم : لعن الله السارق يسرق البنيضة
فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده ، ^(٣) .

❖ وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قطع سارقا فى مجن قيمته ثلاثة دراهم ^(٤) .

(١) قيل الأوطار للشوكانى ١٣٩/٧ .

(٢) أخرجه البخارى ك الحدود / باب قوله تعالى : والسارق والسارقة ،... الخ
٩٩/١٢ - وأخرجه مسلم ك الحدود / باب حد السرقة ونصابها ١٨١/١١ - ١٨٢ -
وأخرجه أبو داود ك الحدود / باب ما يقطع فيه السارق ١٣٣/٤ - والترمذى ك
الحدود / باب ما جاء فى كم تقطع يد السارق ٤٠/٤ وغيرهم .

(٣) البخارى ك الحدود / باب قوله تعالى : والسارق والسارقة ،... الخ ١٠٠/١٢ -
ومسلم ك الحدود / باب حد السرقة ونصابها ١٨٥/١١ - والنسائى ك قطع السارق /
باب تعظيم السرقة ٦٥/٨ - وابن ماجه ك الحدود / باب حد السارق ٨٨٢/٢ .

(٤) للمجن : بكسر الميم وفتح الجيم هو اسم لكل ما يستتر به فى الحرب . والحديث
أخرجه البخارى ك الحدود / باب قوله تعالى : « والسارق والسارقة »... الخ
٩٩/١٢ - ومسلم ك الحدود / باب حد السرقة ونصابها ١٨٣/١١ - وأبو داود ك
الحدود / باب ما يقطع فيه السارق ١٣٤/٤ - والترمذى ك الحدود / باب ما جاء
فى كم تقطع يد السارق ٤٠/٤ - والنسائى ٧٦/٨ - وابن ماجه ك الحدود / باب
حد السارق ٨٦٢/٢ وغيرهم .

الراوي الأعلى للحديث

السيدة عائشة

رضي الله عنها

٤- أم المؤمنين: "عائشة" رضي الله عنها

هي: السيدة الجليلة الصحابة الصديقة بنت الصديق أم المؤمنين:
 "عائشة بنت أبي بكر الصديق" وأمها: "أم رومان بنت عامر بن عويمر"
 الكنانى^(١).

ولدت رضى الله عنها فى مكة المكرمة بعد البعثة بأربع سنين أو
 خمس فى بيت كله صحابة.

ربى بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة فى السنة
 الثانية من الهجرة.

وفى الصحيح أنها قالت: تزوجنى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 وأنا بنت ست سنين وبنى بى وأنا بنت تسع وقبض وأنا بنت ثمانى
 عشرة سنة.

ولقد جاء فى معرض خطبتها وزواجها أن "خولة بنت حكيم"
 امرأة "عثمان بن مظعون" قالت: بعد وفاة "خديجة" أم المؤمنين: يا رسول
 الله ألا تزوج؟ قال: من؟ قالت: إن شئت بكراً وإن شئت ثيباً. قال: من
 البكر؟ قالت: بنت أحب خلق الله إليك "عائشة بنت أبى بكر". قال:
 ومن الثيب؟ قالت: "سودة بنت زمعة" آمنت بك واتبعك. قال: إذهبي
 فاذكريهما على.

^(١) ترجمتها فى: الإصابة، ١٢٩/٨ - طبقات ابن سعد، ٣٩/٨ - تذكرة الحفاظ، ٢٦/١ - تهذيب
 التهذيب، ٤٣٢/١٢ - أسد الغابة، ١٩٢/٢ - الاستيعاب، ١٨٨٥/٤ - سر أعلام النبلاء،
 ٩٨/٢ وغيرها.

فجاءت فدخلت بيت "أبي بكر". فوجدت "أم رومان" فقالت:
 ما أدخل الله عليكم من الخير والبركة !! قالت: وما ذاك. قالت: أرسلني
 رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخطب إليه "عائشة" !! قالت: وددت
 لو تنتظرين "أبا بكر". فجاء "أبو بكر" فذكرت ذلك له فقال: وهل تصلح
 له وهي بنت أخيه ؟

فرجعت فذكرت ذلك للنبي - صلى الله عليه وسلم -. فقال:
 قولي له: أنت أخي في الإسلام وابتك تحل لي.

فأتت "أبا بكر" فقال: إدع لي رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 فجاء فأنكحه.

ولم يتزوج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بكرة غيرها. وكان
 هذا الزواج الميمون المبارك بأمر الله عز وجل وتم عقد النكاح بمكة في
 شوال وهي بنت ست سنين، ودخل بها النبي - صلى الله عليه وسلم - في
 المدينة في شوال سنة اثنتين من الهجرة وهي بنت تسع سنين.

قالت عائشة: «تزوجني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في
 شوال وبني بى في شوال فأبى نساء رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
 كانت أحظى منى»^(١)

وقالت عائشة: «لقد أعطيت تسعاً ما أعطيتهن امرأة إلا مريم بنت
 عمران: لقد نزل جبريل - صلى الله عليه وسلم - بصورتى في راحته حتى
 أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يتزوجنى»^(٢)، ولقد تزوجنى

^(١) مسلم/ النكاح: استحباب التزويج في شوال ٢٠٩/١.

^(٢) البخاري: تفسير الزوايا / كشف المرأة في المنام ٤٦/١. ومسلم/ فضائل الصحابة ١٥ / ٢٠٢ ولين

بكرًا وما تزوج بكرًا غيري، ولقد قبض رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ورأسه في حجري، ولقد قبرته في بيتي، ولقد حفت الملائكة بيتي، وإن كان الروحى ينزل في أهله فيتفرقون عنه وإن كان الروحى لينزل عليه وإني معه في لحافه^(١) وإني لابنة خليفته وصديقه، ولقد نزل عذرى من السماء، ولقد خلفت طيبة وعندي طيب، ولقد وعدت مغفرة ورزقًا كريمًا^(٢) ولم ينزل بها أمر إلا جعل الله تعالى لها منه فرجًا ومخرجًا وكان للمسلمين بركة.

وكانت تكنى بأم عبد الله -ابن أختها أسماء- وهو عبد الله بن الزبير. وذلك لحبه لخالته عائشة وملازمته إياها.^(٣) والصحيح أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لم يعقب منها وأنها لم تلد.

علمها وفضلها:

كانت السيدة عائشة -رضوان الله عليها- أعلم نساء الأمة ولا سيما فيما يجرى بين الرجل وزوجه وفيما هو مختص بالنساء. ولقد كان لمعاشرتها الطيبة لرسول الله -صلى الله عليه وسلم- الأثر الطيب في معرفة كثير من العلوم وحفظ كثير من الأحاديث حتى قيل «أن ربع الأحكام الشرعية منقولة عنها».

ولقد كان لها -رضى الله عنها- باع طويل في علوم كثيرة وفنون متنوعة حتى إن أبا موسى الأشعري قال: «ما أشكل علينا أمر فسألنا عنه

^(١) صحيح البخارى فضائل الصحابة/ فضل عائشة ٢٧/٥.

^(٢) ذكر ابن سعد في الطبقات أنها فضلت على نساء النبی -صلى الله عليه وسلم- بعشر ٨/ ٤٤.

^(٣) سنن أبى داود/ كتاب الأدب: باب فى المرأة تكنى ٥٨٩/٢. والامتناع ٤/ ١٨٨٦.

عائشة إلا وجدنا عندها فيه علماً»^(١) - لقد جاءها أبو موسى الأشعري في مسألة فقال لها: «لقد شق على اختلاف أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في أمر إني لأعظم أن أستقبلك به!!»

فقلت: «ما هو؟ ما كنت سائلاً عنه أمك فتسألني عنه»

فقال: «الرجل يصيب أهله ثم يكسل ولا يتزل»

فقلت: «إذا جاوز الحتان الحتان فقد وجب الغسل»^(٢)

ولقد مكث -رضي الله عنها- بعد وفاة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- سبعة وأربعين سنة وهي مرجع وثيق لكثير من صحابة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فإذا اختلفوا في شيء رجعوا إليها. بل وكانت تصلح وهم من وهم من الصحابة وتحاسب المخطئ إن أخطأ في روايته وتعديل سلوك من أسرف وتجييب السائل إن احتار، فلقد وهم "عبد الله بن عمر" فقال: «إن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- اعتمر أربع عمرات إحداهن في رجب» فقالت عائشة: «يرحم الله أبا عبد الرحمن، ما اعتمر رسول الله -صلى الله عليه وسلم- إلا وهو معه وما اعتمر في رجب قط» وحين ذكر لها أن "عبد الله بن عمر" يقول: «إن الميت لعذب بكاء إلحى» قالت عائشة: «يغفر الله لأبي عبد الرحمن، أما إنه لم يكذب ولكنه نسي لو أخطأ إنما مر رسول الله -صلى الله عليه وسلم- على يهودية يكي عليها فقال: «إنهم ليكون عليها وإنها لتعذب في قبرها»^(٣)

^(١) للزمذى / من فضل عائشة ٢٤٦/٥ حديث رقم ٣٩٢٠.

^(٢) فتح الباري شرح صحيح البخاري / الغسل: إذا التقى الحتانان ١/ ٣٩٥.

^(٣) مسلم! البخاري: الميت يعذب بكاء أهله عليه ١/ ٢٢٤-٢٢٥.

ولقد روت -رضي الله عنها- عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- وعن أبيها وعن "عمر" و"فاطمة" و"سعد بن أبي وقاص" وأسيد بن حضير وغيرهم.

وروى عنها من الصحابة: "عمر بن الخطاب" وابنه "عبد الله" و"أبو هريرة" و"أبو موسى" و"ابن عباس" وأختها "أم كلثوم" وابن أخيها "القاسم" وابنا أختها "عروة" و"عبد الله" ولدا "الزبير" وغيرهم، وروى عنها من كبار التابعين "سعيد بن المسيب" و"علقمة" و"مسروق" و"أبو رائل" وغيرهم كثير.

وبلغت مروياتها عشرة أحاديث ومائتان وألفان (٢٢١٠) حديثاً^(١) اتفق البخاري ومسلم على أربعة وسبعين ومائة، وانفرد البخاري في صحيحه بأربعة وخمسين، وانفرد مسلم بثمانية وستين، والباقي رواه غيرهما.

وتوفيت -رضوان الله عليها- سنة ثمان وخمسين من الهجرة وعمرها ثلاث وستون سنة وأرست ابن أختها "عروة بن الزبير" أن تدفن بالبيع وقالت له: «إذا أنا مت فادفني مع صواحي بالبيع».

وقيل ماتت في ليلة الثلاثاء لسبع عشر نخلت من شهر رمضان سنة سبع وخمسين من الهجرة وصلى عليها أبو هريرة، ودفنت ليلاً، وحضر جنازتها أكثر أهل المدينة.

رضي الله عنها وأرضاها. آمين..

^(١) سر أعلام النبلاء ٩٨/٢.

فقه الحديث

قرر الإسلام في سبيل حماية المال حرمة أخذه بغير حق . وأوجب من الحدود ما يكفل له الصيانة والحفظ . فأوجب العقوبة الرادعة لما يكفل له الصيانة والحفظ . فأمر بقطع يد السارق جزاء عادلا على ما سببه من فزع وروع واضطراب بين الناس .

لذلك قال الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾ (١) .

وقال تعالى ﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢) .

والسارق لا يقف شره عند سرقة فقط بل ربما في سبيل الحصول على ما أراد سرقة أن يقتل صاحب المال إذا حاول الدفاع عن ماله وحال بينه وبين سرقة - ولعلنا نسمع ونقرأ في الصحف عما يرتكب من جرائم القتل بقصد السرقة . فكانت عقوبة القطع هي الرادعة والعادلة وهي العقوبة المناسبة بعدل إلهي مطلق لمن لا يمنعه عقل ولا يكفه نقل ولا تزجره ديانة ولا تردده مروءة أو أمانة عن السرقة .

وجريمة السرقة من الجرائم التي للعبد فيها حق بجانب حق الله تعالى مثل جريمة قذف المسلم بالزنا . وإن اختلفا من حيث قوة حق العبد فيهما فجريمة السرقة هي اعتداء على المال والمال لا بد له من

(١) سورة النساء / ٢٩ .

(٢) سورة المائدة / ٣٨ .

حد السرقه

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : « لا تقطع يد السارق إلا فی ربع دينار فصاعدا ، » .

وفی رواية عند أحمد عن عائشة رضی اللہ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : اقطعوا فی ربع دينار ولا تقطعوا فیما هو أدنى من ذلك ، (١) .

(١) سبل السلام ١٨/٤ والحديث رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وأحمد في
أصحهم وغيرهم بالفاظ مختلفة .

تحليل ألفاظ الحديث :

(١) « تقطع اليد في ربع دينار » : اعتمد الشافعي على حديث الباب في مقدار النصاب .

(٢) « فصاعدا » : نصب على الحال . ويستعمل بالفاء « فصاعدا » .
ويثم ولا يأتي بالواو .

(٣) « ربع دينار » : اختلف العلماء في مقدار النصاب وتفصيله في فقه الحديث .

❖ والأحاديث كثيرة . ومنها حديث ، لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن ، - وقد سبق تخريجه ، .

والسرقة فى اللغة هى أخذ الشيء خفية ومنه استراق السمع ومسارقة النظر - والسارق هو : من جاء مستترا إلى حرز فأخذ منه ما ليس له .

وقال الحافظ ابن حجر فى الفتح : السرقة : بفتح السين وكسر الراء . ويجوز إسكانها : الأخذ خفية . وعرفت فى الشرع : بأخذ شئ خفية ليس للأخذ أخذه . ومن اشتراط ، الحرز ، وهم الجمهور زاد فيه ، من حرز مثله ، .

وقال ابن بطال : الحرز مستفاد من معنى السرقة يعنى فى اللغة . ويقال لسارق الإبل : الخارب - بخاء معجمة - وللسارق فى المكال : مطفف وللسارق فى الميزان : مخسر^(١) .

واختلف الفقهاء فى تعريفها وبيان معناها .

فقال الأصناف : هى أخذ مال الغير خفية - أى على سبيل الإستخفاء^(٢) .

(١) فتح البارى ١٢/ ٩٨ .

(٢) حاشية ابن عابدين ٢/ ٢٦٥ .

وقال الشافعية : هي أخذ البالغ العاقل المختار الملتزم لأحكام الملمين نصاباً من المال بقصد سرقة من حرز مثله لا شبهة له فيه ^(١) .

وقال المالكية : هي أخذ مكلف حر مالا محترماً لخيره نصاباً أخرجه بقصد واحد لا شبهة له فيه أو أخذ مال الغير مستتراً من غير أن يؤتمن عليه ^(٢) .

وقال المالكية : هي أخذ مال محترم للغير وأخرجه من حرز مثله لا شبهة للأخذ فيه على وجه الاختفاء ^(٣) .

واختلاف الفقهاء في نصاب السرقة أصلاً وقدرها . أما الأصل فجمهور الفقهاء على اعتبار النصاب كما جاء في الأحاديث ولم يفرقوا بين القليل والكثير . وقالوا بالقطع فيها .

لكن أهل الظاهر لا يشترطوا النصاب بل يقطع في القليل والكثير .
وبه قال أبو عبد الرحمن ابن بنت الشافعي . وحكاه القاضي عياض عن الحسن البصري والخوارج وأهل الظاهر واحتجوا بعموم قوله تعالى :

﴿ والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ﴾ ولم يخصصوا الآية .

ويجاب : بأن إطلاق الآية مقيد بالأحاديث الواردة في الباب : وقد أطلقت اليد في الآية وأجمعوا على أن المراد اليمينى إن كانت موجودة .
واختلفوا لو قطعت الشمال عمداً أو خطأ هل يجزئ ^٤

فقال قتادة : كما حكاه عنه البخارى في صحيحه أنه يجزئ .

(١) المذهب للبشراني ٢/٢٧٧ .

(٢) بداية المجتهد ٢/٣٧٢ .

(٣) كشف القناع ٤/٧٧ - والمقاصد الصوريّة للشرعية / أ.د/ المروسي الفصاحي .

وقال مالك : إن كان عمدا وجب القصاص على القاطع ووجب قطع اليمين - وإن كان خطأ وجبت الدية ويجزئ عن السارق - وبهذا قال أبو حنيفة .

وعن الشافعي وأحمد قولان في السارق

واختلف فيمن سرق فقطع ثم سرق ثانياً !!!

فقال الجمهور : تقطع رجله اليسرى ثم إن سرق فاليد اليسرى ثم إن سرق فالرجل اليمنى ثم إن سرق عزرو وسجن . وبه قال مالك وأهل المدينة والشافعي والزهري وأحمد وأبو ثور^(١) .
واحتج لهم بآية المحاربة ويفعل الصحابة .

والمقدار الذي يوجب قطع يد السارق بعد استيفاء شروط القطع وهو كونه بالغاً عاقلاً . وأخذ مال الغير خفية . وكان المال الذي أخذه نصاباً من حرز ولم تكن له شبهة في هذا المال المأخوذ .
لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

❦ رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل ،^(٢) .

(١) إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العبد ١٢٦/٤ .
(٢) البخاري ك الحدود / باب لا يرجع المجنون والمجنونة ١٢٣/١٢ - وأيضا في كتاب الطلاق - وأخرجه أبو داود ك الحدود / باب في المجنون يسرق أو يصيب حدا ١٢٧/٤ - والترمذي ك الحدود / باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد ٢٤/٤ - والنسائي ك الطلاق / باب من لا يقع طلاقه من الأزواج ١٥٦/٦ - وابن ماجه ك الطلاق / باب طلاق المعتوه والصغير والنائم ٦٥٨/١ .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم : « ليس على خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع ، ^(١) وذلك لأن المنتهب والخائن والمختلس يأخذ المال جهرًا لا خفية .

والمقدار الذى يقطع فيه اختلف الفقهاء فى قدره :

فقال الشافعى : إن النصاب الذى فيه القطع ربع دينار ذهبًا أو ما قيمته ربع دينار سواء كان قيمته ثلاثة دراهم أو أقل أو أكثر ولا يقطع فى أقل منه - قال النووي : وبهذا قال كثيرون والأكثر - وهو قول عائشة وعمر بن عبد العزيز والأوزاعى والليث وأبى ثور وإسحاق وغيرهم .

وقال مالك وأحمد وإسحاق فى رواية : تقطع فى ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو ما قيمة أحدهما ولا تقطع فيما دون ذلك .

وقال سليمان بن يسار وابن شبرمة وابن أبى ليلى والحسن فى رواية : لا تقطع إلا خمسة دراهم - وهو مروي عن عمر بن الخطاب .

وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا تقطع إلا فى عشرة دراهم أو ما قيمته ذلك .

وعن الحسن : إنه درهمان - وعن النخعى : أنه أربعون درهما أو أربعة دنائير .

(١) أبو داود ك الحدود / باب القطع فى الخلسة والخيانة ١٣٥/٤ - والترمذى ك الحدود / باب ما جاء فى الخائن والمختلس والمنتهب ٤٢/٤ وابن ماجه ك الحدود باب الخائن والمنتهب والمختلس ٨٦٤/٢ .

وحكى القاضي عن بعض الضحابة أن النصاب أربعة دراهم .

وقال الحافظ ابن حجر في الفتح : وحاصل المذاهب في القدر الذي يقطع السارق فيه يقرب من عشرين مذهباً . وسردها وذكر أدلة كل والجواب عنها وغالبها يستند إما إلى حديث ضعيف أو رأى مخالف ولذلك تركت ذكرها - والصحيح ما قاله الشافعي وموافقوه لأن النبي صلى الله عليه وسلم صرح ببيان النصاب في هذه الأحاديث (أحاديث عائشة وابن عمر وأبي هريرة) من لفظه وأنه ربع دينار ^(١) .

ولقد خفيت الحكمة في قطع يد السارق في ربع دينار على بعض الزنادقة وأوردوا شبهة نسبت إلى أبي العلاء المغربي ونظمها في بيتين من الشعر وهما :

يد بخمس مئين عسجد ^(٢) ودبت

ما بالها قطعت في ربع دينار

تلاقض مالنا إلا لسكوت له

وأن نعوذ بمولانا من النار

فأجابه القاضي عبد الوهاب المالكي بقوله :

صيانة العضو أغلاها وأرخصها

خيانة المال قافهم حكمة الباري

(١) إحكام الأحكام ١٢٦/٤ - ١٢٧ - وحديث عائشة رضي الله عنها في قطع اليد في

ربع دينار عند البخاري ومسلم وأبي نادر والترمذي والنسائي وابن ماجه والمسنَد

لأحمد بن حنبل .

(٢) العسجد - الذهب .

وروى أن الشافعي رحمه الله أجاب بقوله :

هناك مظلومة غالت بقيمتها

وههنا ظلمت هانت على الباري (١)

وقد أجاب شمس الدين الكردي بقوله :

قل للمعسري عار أيما عار

جهل الفتى وهو عن ثوب التقى عارى

لا تقدح زناد الشعز عن حكم

شعائر الشرع لم تقدح بأشعار

فقيمة اليد نصف الألف من ذهب

فإن تعدت فلا تسوى بدينار

وبيان هذا الكلام : أن الدية لو كانت ربع دينار لكثرت الجنايات

على الأيدي ولو كان نصاب القطع خمسمائة دينار لكثرت الجنايات على الأموال فظهرت الحكمة في الجانبين وهذا الحكم من أعظم المصالح (٢).

ونجد في سنة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن صاحب

المال يجب أن يجعل ماله في حرز لأن ذلك دليل على عناية صاحب

المال بماله وصيانيته له والمحافظة عليه من التعرض للضياع لذلك

يقطع السارق عندما يأخذه من حرزه فقال صلى الله عليه وسلم حين

سئل عن التمر المعلق (٣) :

(١) أحكام الأحكام ١٢٩/٤ - الحدود في الإسلام د/محمد أبو شهبة ص ٢٤٩ .

(٢) المصدر السابق .

(٣) المقصود بالتمر المعلق هو : ما كان معلقا في الدخل قبل أن يُحْدَ وَيُجَرَّن - والتسر

اسم جامع للرطب واليابس من التمر والعنب وغيرهما .

❖ من أصاب بفيه من ذى حاجة غير متخذ خُبَّه (١) فلا شئ عليه ومن خرج بشئ منه فعليه غرامة مثليه والعقوبة ومن سرق منه شيئاً بعد أن يؤويه الجرين (٢) فبلغ ثمن المجن فعليه القطع ، (٣) .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل من مزينة عن الثمار :

« ما أخذ في أكمامه (٤) فاحتل (٥) فثمنه ومثله معه (٦) وما كان من الجرين ففيه القطع إذا بلغ ثمن المجن وإن أكل ولم يأخذ فليس عليه ، قال : الشاة الحريسة (٧) منهن يا رسول الله ؟ قال : « ثمنها ومثله معه والنكال (٨) وما كان في المراح (٩) ففيه القطع إذا كان ما يأخذ من ذلك ثمن المجن ، (١٠) .

(١) الخبنة : بضم الخاء وسكون الباء : خبن الثوب وغيره بخبته خبنا وخبناً عطفه وخاطبه . والمعنى : أنه لم يأخذ شيئاً من المسروق في طرف ثوبه .

(٢) الجرين : هو موضع التمر الذي يجفف فيه . والمقصود أنه لا بد من تحقق الحرز في القطع .

(٣) أخرجه أبو داود في سننه ك الحدود / باب ما لا قطع فيه ٤٤٩/٢ وصححه الحاكم .

(٤) الأكمام : جمع كم وهو غلاف التمر والحب قبل أن يظهر . وفي كتب اللغة هو : وعاء الطلع وضطاء الثور .

(٥) أى من أخذه فعليه ثمنه والمراد به قيمته - المعنى لابن قدامة ٢٤٩/١٠ :

(٦) قيل إن ذلك من باب التعزير بالمال : لكن معظم العلماء قالوا بأن التعزير بالمال منسوخ .

(٧) الشاة الحريسة : هى التى يدركها الليل قبل أن تصل إلى مراحها .

(٨) النكال : هو العقوبة .

(٩) المراح : الموضع الذى تروح إليه الماشية وتأوى إليه .

(١٠) الحديث أخرجه ابن ماجه فى سننه ك الحدود / باب من سرق من الحرز ٨٦٩/٢ .

والسرقة في الشريعة الإسلامية نوعان :

النوع الأول : سرقة عقوبتها الحد وهي نوعان : النوع الأول :

(أ) سرقة صغرى : وهي أخذ مال الغير خفية بشروط الحد في السرقة (١) .

(ب) وسرقة كبرى : وهي أخذ مال الغير على سبيل المغالبة - وتسمى « حراية » وهي أخذ مال الغير وهو يراه ولكن لا يقدر على منعه - أي على سبيل المغالبة - فإن لم تكن مغالبة فهي اختلاس أو اغتصاب أو نهب ما دام الرضا غير متوفر (٢) .

النوع الثاني : السرقة المعاقب عليها بالتعزير وهي نوعان أيضا :

الأول : ويدخل فيه كل سرقة ذات حد لم تتوفر فيها شروط الحد أو درى فيها الحد للشبهة كأخذ مال الابن - وأخذ المال المشترك .

❖ فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال : يا رسول الله : إن لى مالا وولدا وإن أبى يريد أن يجتاح مالى : فقال صلى الله عليه وسلم : « أنت ومالك لأبيك » (٣) .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم : « إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه » (٤) .

(١) حاشية ابن عابدين ٢/٢٦٥ - نهاية المحتاج ٢/٤١٨ - المغنى لابن قدامة ١٠/٢٣٩ .

(٢) التشريع الجنائي الإسلامي / عبد القادر عوية ٢/٥١٤ .

(٣) أخرجه ابن ماجه كالتجارات / باب ما للرجل من مال ولده ٢/٧٦٩ .

(٤) رواه الترمذى كالأحكام / باب ما جاء أن الوالد يأخذ من مال ولده ٣/٦٣٩ - والنسائي كالبیوع / باب البحث على الكسب ٧/٢٤١ - وابن ماجه كالتجارات / باب البحث على المكاسب ٢/٧٦٣ - وأحمد في المسند ٢/٢١٤ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

والحكمة من عدم القطع أن قطع يد الأصول بسرقه أموال الفروع فيها قطع الرحم وهذا منهي عنه لأن ما أفضى إلى الحرام فهو حرام .
 وأيضاً فإن أخذ الأصول من فروعهم لم يتحقق فيه شرط الأخذ خفية وأيضاً لم يتحقق عدم الإذن للشارق بالدخول فيه فإن أصول الإنسان مأذونون صريحاً في دخول الحرز فهم يدخلون على فروعهم بلا استئذان .

وأيضاً سرقة الأبناء من أموال الآباء . وهذه أيضاً لا توجب القطع عند جمهور الفقهاء . وذلك لأن ما بينهما من قرابة تمنع قبول شهادة أحدهما للآخر [شهادة الأصل للفرع والفرع للأصل] وهذا كما قال المحدثون في الفرق بين عدل الرواية وعدل الشهادة أنه في عدل الرواية يجوز أن يروى الأصل عن الفرع والفرع عن الأصل أما عدالة الشهادة فلا تقبل شهادة الأصل لفرعه والفرع لأصله فلا يجب القطع أسوة بعدم قطع الأصل . ولأن للابن في مال أبيه حق النفقة حفظاً له . فلا يجوز اتلافه صيانة لمال أبيه . ولا قطع على أحد الزوجين إذا سرق أحدهما الآخر لشبهة الاختلاط وشبهة المال (١) .

الثاني : هو أخذ مال الغير دون استخفاء أى يعلم صاحبه وبدون رضاه وبغير مغالبة ويدخل في هذا النوع الإختلاس والغصب والنهب

❦ لذلك يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا قطع على نباح ولا منتهب ولا خائن ، (٢) .

(١) المقاصد الضرورية للشرعية د/ الموصى السامح ص ١٨٦ - بتصرف -

(٢) سبق تخريجه .

وتقطع يد السارق أيضا بإقراره بالسرقة . فقد أتى بليص قد اعترف
اعترافا لم يوجد معه متاع . فقال له الرسول صلى الله عليه وسلم :

❖ « ما إخالك سرقت ، ؟ قال : بلى فأعاد رسول الله صلى الله
عليه وسلم مرتين أو ثلاثا فأمر به فقطع وجيء به فقال : استغفر الله
وتب إليه ، فقال : أستغفر الله وأتوب إليه . فقال : اللهم اغفر له ،
ثلاثا (١) .

❖ وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أتى بسارق قد
سرق شملة فقالوا : يا رسول الله : إن هذا سرق . فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « ما إخاله سرق ، فقال السارق : بلى يا رسول الله .
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذهبوا به فاقطعوه ثم احسموه ثم
ائتوني به ، فقطع ثم أتى به فقال : « تب إلى الله ، فقال : تببت إلى الله .
فقال صلى الله عليه وسلم : « تاب الله عليك ، (٢) .

❖ وروى مالك في الموطأ عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب
أن رقيقا لحاطب سرقوا ناقة لرجل من مزينة فانتحروها فرفع ذلك إلى
عمر بن الخطاب فأمر عمر كثير بن الصلب أن يقطع أيديهم ثم قال
عمر أراك تجيعهم ثم قال والله لأغرمك ثمن ما يشق عليك . ثم قال

(١) أخرجه أبو داود في الحدود / باب في التلقين في الحد ٤٤٧/٢ - وقال الحافظ في
بلوغ المرام : رواه أحمد والنسائي ورجاله ثقات .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک ك الحدود / باب النهي عن الشفاعة في الحد ٣٨١/٤
وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم - وأخرجه البزار وقال : لا بأس بإسناده
- والحسم هنا : هو الكي بالنار أى يكون مكان القطع لينقطع الدم - وهو في الطب
الحديث الآن - ربط الأوردة حتى لا ينزف ويموت - .

للمدنى : كم ثمن ناقنك ؟ فقال المزنى : قد كنت والله أمتعها من أربعمائة درهم . فقال عمر : أعطه ثمانمائة درهم . قال مالك : ليس العمل على تضعيف القيمة ^(١) .

❖ وروى ابن ماجه فى سننه عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : أن عبدا من رقيق الخمس سرق من الخمس فرفع ذلك إلى النبى صلى الله عليه وسلم فلم يقطعه . وقال : مال الله عز وجل سرق بعضه بعضا ، - فأى رحمة بعد ذلك بمعناها الشامل الكامل كما جاءت من سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

❖ وروى ابن ماجه أيضا عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إذا سرق العبد فبيعه ولو بنيش ، ^(٢) .

❖ وروى مالك عن عبد الله بن عمر أن عبدا لعبد الله بن عمر سرق وهو أبى فأرسل به عبد الله بن عمر إلى سعيد بن العاص وهو أمير المدينة ليقطع يده فأبى سعيد أن يقطع يده . قال : ولا تقطع يد الأبى إذا سرق قال له عبد الله بن عمر : فى أى كتاب الله وجدت هذا ؟ ثم أمر به عبد الله بن عمر فقطعت يده ^(٣) .

والحد فى السرقة ليس للإتلاف أو الإهلاك . وإنما هو للزجر والردع .

(١) للموطأ ٢/٢٩٣ حديث رقم ١٤٦١ / باب قطع يد العبد إذا سرق وإن كان أبقا - شرح المولى .

(٢) سنن ابن ماجه ٢/٨٦٤ / باب العبد يسرق - والديش : عشرون درهما ويطلق أيضا على النصف من كل شئ فالمراد ولو بنصف القيمة .

(٣) موطأ مالك ٢/٢٩٣ حديث رقم ١٤٦٢ / باب قطع يد العبد إذا سرق وإن كان أبقا .

ما يؤخذ من الحديث :

(١) أجمع العلماء على قطع السارق - واختلّفوا في قدر النصاب وتفصيله سبق في فقه الحديث .

(٢) اليد المقصودة بالقطع في الآية ﷻ والسارق والسارقة فاقطعوا أيدهما ﷻ هي اليمنى إن كانت موجودة .

(٣) قطع اليد في ربع دينار حتى لا تكثر الجنايات على الأموال وهذه الحكمة من أعظم المصالح للعباد .

(٤) اختلف العلماء في محل قطع اليد فقل أول اليد من المنكب - وقيل من المرفق - وقيل من الكوع - وقيل من أصول الأصابع . ولكل دليله .

(٥) أول من قطع في السرقة من الرجال هو : الخيار بن عدى بن نوفل ، ومن النساء المرأة المخزومية وهي : فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد ، .

(٦) السرقة نوعان سرقة صغرى وهي أخذ المال خفية بشروط السرقة وسرقة كبرى وهي أخذ مال الغير على سبيل المغالبة وتسمى حراقة وسرقة يعاقب عليها بالتعزير وهي كل سرقة لم تتوفر فيها شروط الحد وأخذ الأبناء من مال الأبناء - وأخذ المال المشترك .

والله أعلم

أنس بن مالك

رضي الله عنها

ترجمة الراوى الأعلى للحديث :

أنس بن مالك - رضى الله عنه -

هو الصحابي الجليل " أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد الأنصاري الخزرجي أبو ثمامة " وكناه الرسول - ﷺ - " أبا حمزة " (١) .
 وأمه : أم " سليم بنت ملحان " زوج " أبي طلحة الأنصاري " .
 نشأ " أنس بن مالك " يتيماً فرأت أمه أن يتربى في أكرم بيت وأشرفه .

فذهبت به إلى رسول الله - ﷺ - حين قدم - ﷺ - المدينة وكان عمر أنس " عشر سنين وشهور وقالت : يا رسول الله هذا إبني وهو غلام كاتب .

وفي رواية : أن أمه إنطلقت به في زوجها " أبو طلحة " فقال أبو طلحة : يا رسول الله إن أنساً غلام كيس يخدمك . وقالت أمه : يا رسول الله هذا ابني أنس أتيتك به يخدمك فادع الله له .

فقال رسول الله - ﷺ - : اللهم بارك في مالك وولده وأهل عمره واغفر لثبته (٢) وقد استجاب الله دعاء رسوله - ﷺ - . فقال عمر

(١) ترجمته في الإصابة ٧١/١ - ٧٢ - وطبقات ابن سعد ١٠/٧ - وتنكرة المطايع ١٢/١ -
 وتنبيه التنبيه ٢٧٦/١ - والإستيعاب ٧١/١ - ٧٢ - طبقات المطايع ١١/١ وغيرها
 (٢) كناه الرسول - ﷺ - بلى حمزة لبقته كان يجتنبها وكان في طبعها لاذع - حروقة - كما
 تنبيه التنبيه ٢٧٦/١ - رسول - ﷺ - يا لا اله الا انت

أنس حتى جاوز المائة بثلاث وكثر ماله حتى كان له يستان في البصرة
يثمر في السنة مرتين وبه ريحان يفوح منه رائحة المسك (١) .

وكثر ولده حتى روى "مسلم" عنه : إن ولدي وولد ولدي ليتعابون الآن
على نحو المائة وحتى روى "البخاري" أن إحدى بناته أخبرت أنه دفن من
صلبه مائة وعشرين قبل مقدم "الحجاج" البصرة .

وكان يقول : « وإنى لأرجو الرابعة » .

ولقد كان لنشئته في بيت النبوة الفضل الأكبر في إتاحة رؤيته
ومشاهدته ما لم يشاهده كثير من الصحابة . وكان أشبه الناس صلاة
برسول الله - ﷺ - . ومن مظاهر فضله منذ صغره أنه حذق الكتابة في
زمن سادت فيه الأمية وعرف بالفطنة والعقل . ولم يكن رسول الله - ﷺ -
يعامله معاملة السيد لخادمه بل كان يعامله معاملة طيبة .

يقول أنس : « خدمت رسول الله - ﷺ - عشر سنين لما قال في
شيء قط صنعت : لم صنعت ؟ أو : بش ما صنعت . ولا لشيء لم تركته ؟
بل كان يقول : « ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن » .

وكان أنس يقول : « لما ضربيني ولا سبيني ولا عيبس في

وجهي » (٢) .

(١) صحيح مسلم / فضائل الصحابة / في فضائل أنس بن مالك . ١٩٢٨/٤ . ١٩٢٩ - دمشق

الترمذي / من ألقب أنس بن مالك . ٢١٥/٥ - ٢١٦

(٢) البخاري / الأدب / من استعان عبدا لرصيا . ٢٥٢/١٢ - مسلم / الفضائل / كان رسول

الله - ﷺ - أحسن الناس خلقا . ١٨٠١/٤ - ١٨٠٥ - أبو داود . ٢٤٧/١ - الترمذي

ومن مظاهر كياسته قيامه بخدمة رسول الله - ﷺ - ولم يفش سراً
فكان كتمها لأسرار رسول الله - ﷺ -

يقول " أنس " : أتى عليّ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنا
العب مع الغلمان .

قال : فسلم علينا فبعثني إلى حاجة فأبطلت على أمي فلما جئت .
قالت : ما حبسك ؟

قال : بعثني رسول الله - ﷺ - لحاجة .

قالت أمه : ما حاجته ؟

قلت : إنها منزلة .

قالت : لا تحدث بسر رسول الله - ﷺ - أحداً (١) .

شهد " أنس " مع رسول الله - ﷺ - ثمان غزوات وحضر معه بدرأ
خادماً ولم يقاتل لصفر سنة .

ولما توفي رسول الله - ﷺ - حزن " أنس بن مالك " حزناً شديداً
عليه وتمنى الموت وجاء أن يراه .

ولقد حقق الله رجاءه في منامه فكان يقول : ما من ليلة إلا وأنا
أرى فيها حبيبي ويبكي .

ولقد عرف لـ "أنس بن مالك" فضله وفقهه . حتى أن "أبا بكر الصديق" رضي الله عنه لما استخلف بعث إلى "أنس" ليوجهه إلى البحرين على السعاية فدخل "عمر" فقال له "أبو بكر" : "إني أردت أن أبعث هذا إلى البحرين على السعاية وهو فتى شاب .

فقال "عمر" : إبعثه فإنه فتى لبيب كاتب . فبعثه .

ثم استقر بالبصرة بعد . ونشر بها حديثه وبلغ نجمه في سماء المحدثين وعلاقته وذاع صيته . حتى حقد عليه "الحجاج" فاحتال باسم السياسة والبيعة على الحط من شأنه في آخرين من الصحابة . يريد إذلالهم والتشويش عليهم وصرف الناس عنهم .

روى "أنس بن مالك" عن النبي - ﷺ - الكثير .

فقد روى ٢٢٨٦ حديثاً إتفق الشيخان على ثمانية وستين ومائة . وانفرد "بخارى" بثلاثة وثمانين . و"مسلم" بواحد وسبعين . والباقي مروى في غير الصحيحين .

كما روى "أنس" عن "أبي بكر" و"عمر" و"عثمان" و"فاطمة الزهراء" و"معاذ بن جبل" و"ابن مسعود" .

وروى عنه "الحسن البصري" و"محمد بن سيرين" و"سفيان بن جبیر" و"يحيى بن سعيد" وغيرهم .

من عوامل إكثاره في روايته طول عمره فقد عاش بعد رسول الله

ﷺ - ثلاثة وثمانين عاما ينشر السنة ويؤديها

وبعد حياة حافلة بالعلم والعمل توفي " أنس " سنة ثلاث وتسعين

للهجرة وعمره ثلاث سنين ومائة على أصح الأقوال .

وفاضت روحه الطاهرة إلى بارئها وهو يقول : " لا إله إلا الله "

رضى الله عنه وأرضاه .

هـ شارب الخمر

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى برجل قد شرب الخمر فجلده بجريدتين نحو أربعين .

قال أنس : وفعله أبو بكر . فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف : أخف الحد ثمانون . فأمر به عمر ، (١) .

(١) سبل السلام ٢٨/٤ - والحديث رواه البخاري في صحيحه ومسلم وأبو داود والترمذي بالفاظ متقاربة . وفي الباب أيضا عن علي وأبي هريرة وعبد الرحمن بن أزهر والسائب وابن عباس وعبيدة بن الحارث . وقال أبو عيسى : حديث أبي سعيد حديث حسن .

تحليل ألفاظ الحديث :

(١) « شرب الخمر » : الخمر مؤنثة وتذكر - وتطلق على عصير العنب المشتد إطلاقاً حقيقياً بالإجماع - واختلف العلماء في إطلاقها على غيره حقيقة أو مجازاً .

وخمر : مصدر خمر كضرب ونصر .

قال صاحب القاموس : تطلق على العموم وهو الأصح لأنها حرمت وما بالمدينة خمر عنب . ما كان إلا البسر والتمر . وسميت خمر : لأنها تخمر العقل : أى تستوه . وقيل لأنها تغطي حتى تشدد - يقال خمره أى غطاه .

(٢) « فجلده بجريدتين » : الجريد : سعف النخل - واختلف العلماء هل يتعين الجلد بالجريد على ثلاثة أقوال : جواز الجلد بالعود غير الجريد - وجواز الإقتصار على الضرب باليدين والنعال - وقال النووي فى شرح مسلم : أجمعوا على الإكتفاء بالجريد والنعال وأطراف الثياب - ثم قال : والأصح جوازه بالسوط ^(١) .

وقال الحافظ ابن حجر فى الفتح : يتعين السوط للمتمردين وأطراف الثياب والنعال للضعفاء ومن حداهم بحسب ما يليق بهم ^(٢) .

(٣) « فلما كان عمر استشار » : سبب استشارته ما أخرجه أبو داود والنسائي « أن خالد بن الوليد كتب إلى عمر : إن الناس قد انهمكوا

(١) سبل السلام ٣٠/٤ .

(٢) إجماع الأحكام ١٣٥/٤ .

في الخمر وتحاقروا العقوبة . قال وعنده المهاجرون والأنصار
فسألهم فأجمعوا على أن يضرب ثمانين ، .

وروي مالك : أي عنى بن أبي طالب قال له : نرى أن نجلده
ثمانين فإنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى وإذا هذى افتري فجلد
عمر في الخمر ثمانين ، ^(١) .

فقه الحديث :

العقل فى الإنسان من أعظم نعم الله تعالى التى ميز بها الإنسان على الحيوان والعقل هو آلة التمييز وهو منبع الحكمة ومصباح الهداية ونور البصيرة ووسيلة السعادة للإنسان فى الدنيا والآخرة . وبالعقل تلقى الإنسان الخطاب عن الله سبحانه وتعالى واستحق الخلافة فى الأرض وبه كمل شرفه وامتاز عن غيره من سائر المخلوقات .

ولقد قال الله تعالى :

﴿ ولقد كرّمنا بنى آدم وحملناهم فى البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ﴾ (١) .

والعقل هو مناط التكليف فى الإنسان فقال به الجزاء واستحق العقاب وكان العقاب والجزاء الحسن فى الدنيا والآخرة على أساس العقل وقوة الإدراك لذلك يقول الرسول صلى الله عليه وسلم :

❖ رفع القلم عن ثلاث عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبى حتى يحتلم وعن المجنون حتى يفيق ، (٢) .

لذلك أمر الإسلام بحفظ العقل ومنع أى اعتداء عليه أو يؤدى إلى إنقاصه أو إتلافه تفضيلاً للبشرية وتكريماً للإنسانية .

(١) سورة الإسراء / ٧٠ .

(٢) سنن أبي داود / ٤٠٠٠ / ٢٠٠٠ .

ومن أجل ذلك حرم الإسلام الخمر^(١) لما لها مفسد جسام فإنها مضيعة للعقل . مفقدة له . مذهبة للدين والدنيا . ملحقة الهوان والصغار بشاريها . وسماها الإسلام : أم الخبائث . وأم الفواحش ومن أكبر الكبائر . قال تعالى :

﴿ إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون ﴾ (٢) .

وأوجب رسول الله صلى الله عليه وسلم العقوبة بشاريها .

❖ فقد روى مالك عن ابن شهاب عن سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع وعن نبيذ العسل فقال : « كل شراب أسكر فهو حرام » (٣) وقال يحيى بن معين : هذا أصح حديث روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحريم المسكر .

(١) الخمر : مؤنثة وتذكر وتطلق على عصير العنب المشتد إطلاقاً حقيقياً إجماعاً واختلف العلماء هل يطلق على غيره حقيقة أو مجازاً - وقد صرح الراغب : أن الخمر عند البعض اسم لكل مسكر وعند البعض للمتخذ من العنب أو التمر - وعند بعضهم لغير المطبوخ - ورجح أن كل شيء يسير العقل يسمى خمراً لأنها سميت بذلك لمخامرتها العقل وسنرهما له - إحصاء الأحكام ١٣٤/٤ .

(٢) سورة المائدة / ٩٠ - ٩١ .

(٣) رواه البخاري في صحيحه كالأثرية / باب ما جاء في أن ما خان العقل من الشراب ٢١٣/٣ وأخرجه مسلم كالأثرية / باب تعريف الخمر ١٤٨/١٣ - وأخرجه الترمذي في سننه كالأثرية / باب ما جاء في ما أسكر كثيره فقليله حرام ٢٩٢/٤ . وقال : حديث حسن غريب .

☆ وروى مسلم عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل مسكر خمر وكل خمر حرام » (١) .

☆ وروى أبو داود والترمذي عن جابر بن عبد الله . وروى النسائي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما أسكر كثيره فقليله حرام » (٢) .

☆ وروى مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله أن رجلاً من جيشان - وجيشان من اليمن فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب يشربونه بأرضهم من الذرة يقال له المزّر . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أو مسكر هو » ؟ قال : نعم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كل مسكر حرام إن على الله عز وجل عهداً لمن يشرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال » قالوا : يا رسول الله : وما طينة الخبال ؟ قال : « عرق أهل النار . أو عصارة أهل النار » (٣) .

☆ وروى ابن ماجه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) صحيح مسلم ٩٩/٦ - ونيل الأوطار ١٩٥/٨ - وسنن ابن ماجه ١١٢٤/٢ .
 (٢) أخرجه الترمذي في مسنده في الأثرية / باب ما جاء فيما أسكر كثيره فقليله حرام ٢٩٢/٤ - ٢٩٣ من حديث جابر بن عبد الله وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب من حديث جابر . وأخرجه أيضاً عن عائشة رضي الله عنها - وأخرجه البخاري في صحيحه عن عمر في الأنواع التي يصنع منها الخمر ٢١٣/٣ - وأحمد في المستدرك عن ابن عمر - وابن ماجه ١١٢٣/٢ ونيل الأوطار للشوكاني ١٩٥/٨ .
 (٣) صحيح مسلم ١٠٠/٦ - والنسائي وأحمد في المستدرك - ونيل الأوطار للشوكاني ١٩٦/٨ .

« مدمن الخمر كعابد وثن ، وفي رواية لأبي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة مدمن خمر ، » (١) .

❖ وروى البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يقب منها حرمها في الآخرة ، » (٢) .

❖ وروى مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رجلاً أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم راوية خمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل علمت أن الله حرمها ، ؟ قال : لا . فسأراً إنساناً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بِمِ سَرَرْتَهُ ، ؟ فقال : أمرته ببيعها . فقال صلى الله عليه وسلم : « إن الذي حرم شربها حرم بيعها ، قال : ففتح المزادة حتى ذهب ما فيها (٣) .

وقد ثبت تحريم الخمر بالقرآن الكريم والسنة النبوية المشرفة . وأجمعت الأمة على تحريم الخمر وروى أن قدامة بن مظعون شرب الخمر فقال له عمر : ما حملك على ذلك ؟ فقال : إن الله عز وجل يقول ﴿ ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا ﴾ (٤) - وإنى من المهاجرين الأولين من أهل بدر وأحد . فقال عمر للقوم : أجيئوا

(١) ابن ماجه ١١٢٠/٢ - ونيل الأوطار للشوكاني ١٩٠/٨ .

(٢) فتح الباري ١١٢/١٢ - الجامع الصحيح مسلم ١٠١/٦ - ابن ماجه ١١١٩/٢ - نيل الأوطار ١٩١/٨ .

(٣) صحيح مسلم ٤٠/٥ - ونيل الأوطار للشوكاني ١٩١/٨ .

(٤) للمائدة ٩٣ .

الرجل . فسكتوا عنه . فقال لعبد الله بن عباس أجبه . فقال ابن عباس :
 إنما أنزلها الله تعالى عذرًا للماضيين لمن شربها قبل أن تحرم وحجة
 على الباقيين بقوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر
 والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم
 تفلحون ﴾ ^(١) - ثم سأل عمر عن الحد فيها وأقامه عليه . وقال عمر :
 أخطأت التأويل يا قدامة إذا اتقيت اجتنبت ما حرم الله عليك ^(٢) .

ولننظر إلى ما تؤدي الخمر به لشاربيها من الحقارة والإستهجان
 والسفه والوضاعة بعدما كانوا مكرمين بين الناس .

فالخمر إذا لعبت برءوس شاربيها استهانوا بكل نقيصة وارتكبوا كل
 محذور وعاثوا في الأرض فسادا .

قال الشاعر :

شربت الخمر حتى ضلّ عقلي كذاك الخمر تفعل بالعقول

وقد قيل : إن أحد سادات قريش شرب الخمر مع أخيه مرة فلعبت
 الخمر برأسه فضرب أخاه على عينه وخيف عليه الذهاب . فلما أفاق
 سأل أخاه : ما بال عينك ؟ فسكت . فألح عليه . فقال : ألت ضاربها
 بالأمس !! فقال : أبلغ مني الشراب إلى هذا . قلن أشربها . وقال : الخمر
 على حرام لا أدوقها بعد اليوم ^(٣) .

(١) المائدة / ٩٠ .

(٢) المغنى لابن قدامة ٣٢٥/١٠ - والمعكرات والمخدرات د/ فرج زهران الذمرداش
 ص ٦٢ .

(٣) المقصد الضروري في الشريعة الإسلامية أ. د/ المرسى السامح ص ١٧ .

وقد سئل العباس بن مرواس : لم تركت الشراب وهو يزيد في
ساحتك ؟ فقال : أكره أن أصبح سيد قومي وأمسي سفيهم !!!

وروى ابن عبد البر عن أهل المدينة وسائر الحجازيين وأهل
الحديث كلهم أن كل مسكر خمر - وقال القرطبي : الأحاديث الواردة
عن أنس وغيره على صحتها وكثرتها تبطل مذهب الكوفيين القائلين
بأن الخمر لا يكون إلا من العنب وما كان من غيره لا يسمى خمرًا ولا
يتناول له اسم الخمر - وهو قول مخالف للغة العرب واللسنة الصحيحة
والصحابة لأنهم لما نزل تحريم الخمر فهموا من الأمر بالإجتنا ب تحريم
كل مسكر ولم يفرقوا بين ما يتخذ من العنب وبين ما يتخذ من غيره بل
سواء بينهما وحرما كل ما يسكر نوعه ولم يتوقفوا ولم يستفصلوا ولم
يشكل عليهم شيء من ذلك . بل بادروا إلى اتلاف ما كان من غير
عصير العنب وهم أهل اللسان وبلغتهم نزل القرآن فلو كان عندهم تردد
لتوقفوا عن الإراقة حتى يستفصلوا ويتحققوا التحريم (١) .

❖ وقد أخرج أحمد في مسنده عن ابن عمر عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « من الحنطة خمر ومن الشعير خمر ومن التمر خمر
ومن الزيتب خمر ومن العسل خمر » (٢) .

(١) أحكام الأحكام ١٣٤/٤ .

(٢) أخرجه البخاري في صحيحه كالأثرية / باب ما جاء في أن ما خامر العقل من
الشراب ٢١٣/٣ من حديث ابن أبي السفر عن الشعبي عن ابن عمر قال : الخمر
يصنع من الزيتب والتمر والحنطة والشعير والعسل وأيضاً أخرجه البخاري في نفس
المكان عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : خطب عمر على منبر رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال : إنه قد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة أشياء العنب والتمر

❖ وفي الصحيحين وغيرهما أن عمر بن الخطاب خطب على المنبر وقال : ألا إن الخمر قد حُرمت وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما خامر العقل ^(١) وعمر بن الخطاب من أهل اللغة .

وقال ابن المنذر : القائل بأن الخمر من العنب وغيره عمر وعلى وسعد وابن عمر وأبو موسى وأبو هريرة وابن عباس وعائشة ^(٢) .

وعقوبة الخمر في الدنيا بإقامة الحد على شاربها . ودلت الأحاديث الصحيحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى - برجل قد شرب الخمر فجلده نحو أربعين - وقال أنس روى الحديث : فعله أبو بكر فلما كان عمر استشار الناس . فقال عبد الرحمن بن عوف أخف الحدود ثمانون فأمر به عمر ^(٣) .

ولا خلاف بين العلماء في حد شرب الخمر .

- والحنطة والشعير والعسل . والخمر ما خامر العقل وثلاث وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفارقنا حتى يعهد إلينا عهد الجد والكلالة وأبواب من أبواب الريا ... الخ الحديث ورواه مسلم ك الأثرية / باب تعريف الخمر ١٤٨/١٣ - ١٤٩ عن أنس بن مالك قال : كنت ساقى القوم يوم حُرمت الخمر في بيت أبي طلحة ... الخ الحديث .

(١) المصدر السابق .

(٢) أحكام الأحكام ١٣٤/٤ .

(٣) والحديث أخرجه البخاري في صحيحه ك الحدود / باب ما ورد في شارب الخمر أحاديث ٦٧٧٥/٦٧٧٩ ومسلم في صحيحه ٢٣٠-٢٣١ .

وأبو داود في سننه ٤ / حديث رقم ١٧٠٧ .

والترمذي في سننه ٤/٤٣٣ ص ٤٣٠ . وفي الباب عن علي وعبد الرحمن بن أزهر وأبي هريرة والسائب وابن عباس وعقبة بن الحارث . وقال أبو عيسى : حديث أبي سعيد حديث حسن .

واختلفوا في مقداره فذهب الشافعي أنه أربعون . واتفق أصحابه أن لا يزيد على الثمانين . وفي الزيادة على الأربعين إلى الثمانين خلاف والأظهر الجواز . ومذهب مالك : أن حد الخمر ثمانون على ما وقع في زمن عمر رضي الله عنه (١) .

وكان الحد ثمانون في عهد عمر حينما فتحت بلاد العراق والشام وكثرت الأعناب والثمار وانهمك بعض الناس في شرب الخمر وتحاقروا العقوبة فلما رأى عمر رضي الله عنه هذا التهاون وهذا الاستهتار . استشار وجوه الصحابة في هذا - وقول عبد الرحمن بن عوف له : أخف الحدود ثمانون ، أي اجعله ثمانين - وقد وردت الرواية بالنصب ، أخف الحدود ثمانين ، أي اجعله ثمانين أو ما قارب ذلك .

وفيه دليل على المشاورة في الأحكام والقول فيها بالإجتihad .

وقد يستدل بذلك من يرى الحكم بالقياس (٢) والإستحسان (٣) . (٤)

أما عقوبة شارب الخمر في الآخرة فهي الحرمان من الجنة ودخول النار - إلا أن يشاء الله رب العالمين - .

(١) إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام ١٣٥/٤ - ١٣٦ .

(٢) القياس هو : إلحاق ما لا نص فيه بما فيه نص في الحكم الشرعي المنصوص عليه لاشتراكهما في علة الحكم - وهو في جملة خضوع لقانون التماثل الذي يوجب أن تكون الأمور المتماثلة حكمها واحد - الجريمة والعقوبة في الفقه الإسلامي للشيخ محمد أبو زهرة ص ٢٢٦ .

(٣) الإستحسان هو : أن يحكم المجتهد في المسألة بغير ما حكم به في نظائرها لسبب اقتضى العدول . والاستحسان لا يكون إلا حيث لا نص فلا استحسان في موضع النص - إنما الاستحسان يكون عندما يكون القياس - المصدر السابق ص ٢٣٦ .

(٤) إحكام الأحكام ١٣٦/٤ .

❖ فقد قال صلى الله عليه وسلم : لا يدخل الجنة عاق ولا مدمن خمر ولا منان ، (١) .

❖ وروى الشيخان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، (٢) .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه أبو موسى الأشعري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ثلاث لا يدخلون الجنة مدمن الخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر ومن مات مدمن الخمر سقاه الله جل وعلا من نهر الغوطة . قيل : وما نهر الغوطة ؟ قال : نهر يجرى من فروج المومسات يؤذى أهل النار ريح فروجهم ، والمومسات : هن الزانيات (٣) .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم : من شرب الخمر فى الدنيا فلم يتب منها حرمها فى الآخرة فلم يسقها ، (٤) .

❖ وقال صلى الله عليه وسلم : كل مخمر خمر وكل مسكر حرام

(١) أخرجه أحمد فى المسند عن أبى سعيد الخدرى ٣٧/٣ .

(٢) صحيح البخارى ك الحدود / باب ما يحذر من الحدود ٥٩/١٢ ، فتح البازى ، - وصحيح مسلم ك الإيمان / باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصى ٤١/٢ - والترمذى فى سننه ك الإيمان / باب ما جاء لا يزنى الزانى وهو مؤمن ١٦/٥ - وقال الترمذى : حديث أبى هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

(٣) أخرجه أحمد فى المسند - وأبو يعلى - وابن حبان فى صحيحه - والحاكم وصحيفه - إكمال الأحكام ١٣٥/٤ - الهامش - .

(٤) صحيح مسلم ك الأشربة / باب عقوبة من شرب الخمر ١٥٧٨/٣ .

ومن شرب مسكرا بخست صلاته أربعين صباحا . فإن تاب تاب الله عليه فإن عاد الرابعة كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال ، قيل : وما طينة الخبال يا رسول الله ؟ قال : صديد أهل النار . ومن سقاه صغيرا لا يعرف حلاله من حرامه كان حقا على الله أن يسقيه من طينة الخبال ، (١) .

وقال المقدسي : في « عمدة القاري » ، تعليقا على جلد شارب الخمر ، ومن شرب مسكرا قل أو كثر مختارا عالما أن كثيره يسكر جلد الجذ أربعين جلدة لأن عليا رضي الله عنه جلد « الوليد بن عقبة » ، في الخمر أربعين . وقال جلد النبي صلى الله عليه وسلم أربعين وأبو بكر أربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا أحب إلي . وسواء كان عصير العنب أو غيره الخ .

وقال : ومن شرب مسكرا قل أو كثر مختارا عالما أن كثيره يسكر جلد الحد أربعين جلدة .

وفي هذه المسألة فصول :

الأولى : أن كل مسكر حرام وهو وجوب الحد على شربه .

الثاني : أن الحد يجب على من شرب القليل من المسكر والكثير وهنا مساواة بين عصير العنب وكل مسكر .

الثالث : أن يشربها مختارا فإن شربها مكرها فلا حد عليه .

(١) أخرجه أبو داود في سننه كالأشربة / باب النهي عن المسكر ٣٩٤/٢ .

الرابع : أن الحد إنما يلزم من شربها عالماً أن كثيراً يسكر . فأما غيره فلا حد عليه لأنه غير عالم ولا قاصد لارتكاب المعصية فأشبهه من وطئ امرأة يظنها زوجته .

الخامس : أن حد شارب الخمر أربعين هو اختيار أبي بكر وأن حد الثمانين إجماع للصحاب^(١) . وحد شرب الخمر الذي فصلته السنة النبوية المشرفة وهو الجلد ، فيه رحمة بالمجتمع وإصلاح لحالهم وحمايتهم من المفساد وإنقاذهم من الجهالة وكفهم عن المعاصي ودعوتهم الدائمة إلى الطاعة . وفي طاعة الله وطاعة رسوله الغنى والعفاف والرفعة والبركات التي تنزل عليهم من السموات والأرض .

والله الموفق والهادي إلى سواء السبيل

(١) الهدية في شرح عمدة القارى / لبهاء الدين عبد الرحمن إبراهيم ص ٥٦٤ الطبعة الأولى .

ما يؤخذ من الحديث :

- (١) العقل في الإنسان من أعظم نعم الله عليه وبه كمل شرفه وهو مناط التكليف فلا يجوز أى اعتداء عليه .
- (٢) الخمر أم الخبائث وأم الفواحش ومذهبة للدين والدنيا وملحقة الهوان بشاربها .
- (٣) أجمع العلماء على الحد في شارب الخمر لكن اختلفوا في مقداره .
- (٤) في الحديث دليل على المشاورة في الأحكام والقول فيها بالإجتهد .
- (٥) استدل بالحديث من يرى الحكم بالقياس والاستحسان .
- (٦) حد الخمر يقام فيمن شرب القليل أو الكثير مختاراً غير مكره .
- (٧) حد شرب الخمر وهو الجلد فيه رحمة بالمجتمع وإصلاح لحاله وحمايته من المفاسد .


والله أعلم

أهم المراجع

- (١) القرآن الكريم .
- (٢) الإصابة في معرفة الصحابة لابن حجر - دار الفكر العربي .
- (٣) إحكام الأحكام - شرح عمدة الأحكام لابن دقيق العيد ط دار الكتب العلمية - بيروت :
- (٤) تهذيب التهذيب لابن حجر ط دار الفكر .
- (٥) تفسير القرآن الحكيم المسمى تفسير المنار للشيخ / محمد رشيد رضا ط الهيئة المصرية للكتاب .
- (٦) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ط - الهيئة العامة للكتاب .
- (٧) جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي ط دار الدعوة .
- (٨) سبل السلام للإمام الصنعاني - ط مكتبة الرسالة الحديثة - بيروت .
- (٩) سنن أبي داود ط دار الكتاب العربي .
- (١٠) سنن ابن ماجه ط الحلبي .
- (١١) سنن الترمذي ط الفجالة .
- (١٢) سنن الدارمي ط دار المحاسن .
- (١٤) سنن البيهقي ط دار المعارف - الهند .
- (١٥) صحيح ابن خزيمة ط المكتب الإسلامي .

- (١٦) صحيح الإمام البخارى ط دار إحياء الكتب العربية .
- (١٧) صحيح الإمام مسلم ط الحلبي .
- (١٨) فتح البارى لابن حجر المطبعة السلفية .
- (١٩) نيل الأوطار للشوكاني ط دار الجبل .
- (٢٠) لسان العرب لابن منظور ط دار الشعب .
- (٢١) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للهيثمي - ط دار المعارف -
بيروت .
- (٢٢) مسند أحمد بن حنبل ط المكتب الإسلامي - بيروت .
- (٢٣) المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف ط بريل / ليدن
- هولندا .
- (٢٤) منهاج النووي لشرح صحيح مسلم ط الشعب .
- (٢٥) الموطأ للإمام مالك ط دار الحديث - القاهرة .
- (٢٦) نوادر الأصول للإمام الترمذي ط دار صادر بيروت .

25
21

 Bibliotheca Alexandrina



1132542

137